

الجزء الاول
از كتاب
مختصر الرسائل

در احكام عبادات از فتاوى حضرت مستطاب شيخ الفقهاء
و المجتهدين حجه الاسلام و المسلمين و اية الله في العالمين
و رئيس الملة و الدين جامع المعقول و المتقول و حاوى
الارواح و الاصول المحاهد في سبيل الله و الذاب عن دين الله
مبس الخلال و الحرام رفقه اهل بيت العصمة عليهم السلام
المسحر المتلاطم و السحاب المراكم سمي امام العصر محل الله
فرجه و ارواح العالمين فداء مولانا و ملاذنا

الحاج شيخ محمد مهدي الخالصي

الكاطميني الخراساني متع الله جميع المسلمين بطول
الكرم و اهله و دوام عمره

طبع

في مطبعة (خراسان) و المشهد الرسوي

سنة ١٣٤٣ هـ

مختصر
الرسائل
تمامه
سجده
اظهري
قوله
نكر

M.A.LIBRARY, A.M.U.



PE14795

بسمه تعالى شانه

العزيز الكريم رسالة شريفة مختصر الرسائل از فتاوى حضرت

حجة الاسلام والمسلمين رئيس الملة و الدين آية الله في العالمين

مبين الحلال و الحرام و فقيه اهل بيت العصمة عليهم

السلام سند العطاء والمتورعين شيخ الفقهاء الراشدين

•• وحيد العصر و ناموس الدهر و سمي امام العصر

الساعي في حفظ بيضة الاسلام و الباذل

مهجته لترويج شريعة خير الانام و

المجاهد في سبيل الله في الليالي

و الامام مولانا و ملاذنا

و مقتنانا حضرت

(الحاج شيخ محمد مهدي الخالصي)

الكاظميني الخراساني ادام الله

وجوده على رؤوس الانام

طبعت في مطبعة (خراسان) في المشهد الرضوي عليه آلاف التحية و الثناء

مقدمه

کتابخانه
موسسه
۱۳۰۹
۱۳۰۹

بسم الله الرحمن الرحيم و به تقي

عمل باین رساله صحيح و مجزيست حرره الراجی

محمد مهدي الحياصی الكاظمی عني عه

رساله شریفه مختصر الرسائل

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله و الصلوات و السلام علی رسولہ و عزله الطيبين الطاهرين ائمه
 عليهم السلام این مختصریست در اصول و فروع دین و مشتمل است بر دو مقصد
 «مقصد اول» در اصول دین با اشاره بادل و اضحی آن بطوری که بر هر نای روشن
 شود و قبل از شروع در آن بدانکه هر فیسموری بمجرد تشکر در وجود خود
 با سایر مصنوعات میباید که مصنوع بخودی خود موجود نشده بلکه صانع
 قادر حکیمی که مستجمع جمیع صفات کمالیه و منزیه و مبرا از صفات نقص و احتیاج
 می باشد و را ایجاد فرموده و متصور و معقول نیست که اهرم مخلوق دیگری باشد و الا تسلسل لازم
 میاید پس هر مصنوعی دلیل است بر وجود صانع و در اثبات توحید و یگانگی وی همتای حضرت صالح
 اکتفای نمائیم بچند دلیل که بفهم عوام نزدیک باشد بدانکه اصول دین پنج است

اول) توحید و آن اعتقاد به یگانگی خداوند عزمانه میباشد و آن به پنج دلیل شناخته میشود (اول) آنکه اگر او را شریک می بود بسبب آن شریک عالم فاسد می شد (دویم) آنکه شریک نقص خدا عیب باشد و نقص در خدا نیست (سینم) آنکه پیغمبرانی که ارسال آنها از باب لطف واجب است از نزد خدای واحد آمدند و اگر خدای دیگر بود ارسال رسل و اظهار حیوة می نمود و همچنین آن خدا اخبار بر سلسل نمود که من واحد هستم و شریک ندارم اگر دروغ گفته دروغ نقص است و خدا ناقص نیست و اگر راست گفته مطلب ثابت است (چهارم) در فریض تعدد یبی از آنها اگر قادر باشد بر دفع دیگری دفع آن دیگر خدائی او را کامل مینماید پس باید دفع او را کرده باشد و اگر نتواند خدای عاجز خدا نیست (پنجم) آنکه میان دو چیز فاصله باید باشد تا دو بودن متحقق شود و لازم می آید آنفاصله هم قدیم باشد و همچنین بین آن فاصله و بین هر یک از آن دو شریک فاصله و دمه دیگر باید باشد تا غیر بودن آن یک فاصله با هر دوی آنها محقق شود و همچنین است کلام در آن فاصله دیگر و بنا بر این لازم می آید تسلسل و آن باطل و محال است و صفات ثبوتیه ذاتیه خداوند عالم که عین ذات اوست پس علماء هشت صفت ذکر کرده اند و مرجع آنها دو صفت است (اول) قدرت (دوم) علم و امصافات افعال مثل خالقیت و رازقیت پس آنها حادث است و عین ذات نیست و دلیل بر ثبوت این صفات آنستکه این صفات حادثه محتاج بمحدث است و بعد از ثبوت انحصار محدث در ذات مقدس باری تعالی ثابت شد انصاف او باین صفات چون وجود خلق و رزق و امثال آنها بدیهی و وجدانی است و اما صفات سلبيه

که خداوند عالم از آن منزله و مبراست چند صفت است چنانکه علماء ذکر کرده اند (اول) مرکب بودن (دویم) جسم یا جوهر یا عرض بودن (سیم) دیدنی بودن (چهارم) محل حوادث بودن (پنجم) شریک داشتن (ششم) احتیاج داشتن (هفتم) معافی - یعنی زاید بودن صفات ذاتیه او بر ذات تعالی الله عن جميع ذلك علواً کبیراً زیرا که اینها صفات نقص است و خدا منزله از آنست و نیز ثبوت این صفات منافی است با واجب بودن و بجهت استلزام این صفات احتیاجی را که او از لوازم ممکن است ﴿دوم﴾ ثبوت بد آنکه ذات مقدس باری تعالی بعد از خلقت خلق برای حکمت و امری که نفعش راجع بخود آنها است چون خود او حاجت ندارد پس باید مرشدی برای آنها بفرستد که آنها را هدایت بآن مقصد نمایند فرستاد انبیاء را برای آنها تا آنکه امر منتهی شد در آخر الزمان بوجود مقدس حضرت خاتم الانبیاء محمد بن عبدالله (ص) که آمد و تصدیق تمام انبیاء را نمود و ثبوت آن حضرت ثابت است بسبب دلیل (اول) آنکه با اتفاق کافر و مسلم آنحضرت شاگردی استاد را نفرموده و درس نتوانده و از آن حضرت و اوصیاء او در هر علمی فرمایشاتی صادر شده که بی تعلیم معلم محال عادی میباشد و صادر شدن این خرق عادات از ایشان معجزه واضحه است و کفایت میکند ترادیدن قرآن که عاجز نموده تمام فصحاء و بلغاء عالم را از آوردن يك سورة کوچکی بمثل آن بانکه از آنها طلب نمود و آنها همه فصیح و دارای اموال و در مقام معارضه و مخاصمه با او بودند و نتوانستند يك آیه مثل او بگویند که معجزه او را باطل نمایند چرا که اگر گفته بودند لابد بما میرسید مثل باقی کلمات و اشعار آنها بجهت شدت حرص

و جوب عمل با احتیاط در حق عوام مستلزم آنست پس طریق عوام منحصر به تقلید است و مناسب است مهیات مسائل تقلید بیان شود در چند مسئله **﴿مسئله﴾** بدانکه شخص مکلف یا مجتهد است یعنی صاحب قوه استنباط احکام شرعیه از مدارك مقررۀ آنها دارد یا صاحب قوه مزبوره نیست چه عامی محض باشد یا مشغلی که هنوز بحد استنباط نرسیده پس اگر مجتهد باشد عمل میکند با جتهاد خود والا باید تقلید کند با احتیاط و برای مجتهد هم جایز است در عمل خود احتیاط کند چه فعلاً اجتهاد کرده باشد در این مسئله یا نه و اگر در بعض مسائل قوه استنباط داشته باشد که او را متجزی میگویند میتواند در خصوص آن مسائل عمل با جتهاد خود نماید و در آنچه قوه ندارد حال او حال غیر مجتهد است که باید عمل کند بتقلید با احتیاط **﴿مسئله﴾** بدانکه اقوی جواز عمل با احتیاط است چه برای مجتهد چه مقلد چه در شبهات حکمیه چه موضوعیه چه احتیاط مستلزم تکرار عمل باشد یا نباشد مگر در صورتی که احتیاط مستلزم تکراری شود که در عرف صدق امتثال نکند و آنرا باز بجه حساب کنند **﴿مسئله﴾** بدانکه احتیاط چند قسم است زیرا که گاهی احتیاط مقتضی فعل عملی است مثل آنکه حکم عملی مردد باشد مابین وجوب و غیر حرمت از استحباب یا ایحاح یا کراهت پس در این صورت مقتضای احتیاط آوردن آن عمل است و گاهی احتیاط مقتضی ترك است مثل آنکه عمل مردد باشد مابین حرام و غیر واجب و گاهی احتیاط مقتضی جمع است مثل آنکه نماز را قصر باید بخواند یا تمام و گاهی مقتضی تکرار است مثل آنکه نداند امر فلانی شرط است یا مانع پس باید بگهرتبه عمل را یا آن امر بجا آورد و بگهرتبه بدون

آن **مسئله** در مواردیکه احتیاط ممکن نیست معین است اجتهاد یا تقلید در حکم مسئله یا حکم عملیکه ممکن نیست در او احتیاط مثل دوران امر ما بین وجوب چیزی یا حرمت آن با شرطیت چیزی و مانعیت آن در عملیکه قابل تکرار نیست **مسئله** بدانکه تمیز دادن عامی موارد احتیاط را در بسیاری از مقامات در نهایت صعوبات است زیرا که گاهی مختلف میشود باختلاف حالات و کیفیات مثلاً جواز وضو و غسل باب مستعمل در رفع حدث اکبر محل خلاف است و بحسب ظاهر احوط ترك آنست لکن این در وقتیکست که آب دیگری که خالی از نقص باشد داشته باشد اما اگر آب او منحصر باشد بآن و خاک تیمم هم نداشته باشد احوط وضو گرفتن بهمان آب است چنانچه هرگاه خاک هم داشته باشد احوط جمع مابین وضو بآن آب و تیمم است و همچنین احتیاط از جهتی معارض میشود با احتیاط از جهتی دیگر مثل آنکه در شك اینکه تسبیحات اربعه را سه مرتبه باید گفت یا یک دفعه کافی است که احتیاط در سه مرتبه گفتن است لکن در صورتیکه وقت مضیق باشد سه مرتبه خواندن آن مستلزم وقوع قدری از نماز است در خارج وقت احتیاطین تعارض میکند و ترجیح احد احتیاطین برای عامی میسر نیست بلکه مشقت معرفت موارد احتیاط کمتر از زحمت اجتهاد نیست لذا متعین است بر او که در امثال این موارد تقلید کند **مسئله** تقلید عبارت است از التزام بفتوای مجتهد با عمل بر طبق آن **مسئله** هرگاه طفل تمیز تقلید کند صحیح است و لکن از حیث بقاء بر تقلید میت و عدول از حیثی اتری ندارد **مسئله** بقاء بر تقلید میت جایز نیست

همچنانکه جایز نیست ابتداء تقلید میت بلکه بقاء هم از اقسام تقلید میت است ﴿مسئله﴾ جایز نیست عدول از تقلید مجتهد زنده بدیگری حتی در صورتیکه دومی اعلم باشد ﴿مسئله﴾ تقلید اعلم واجب نیست ولیکن بر عا می لازم است که هرگاه اعلم را شناسد آنکه او را پیدا کنند و مرجع در تعین او اهل خبره و استنباط میباشد و اگر تشخیص اعلم متعذر یا متعسر شد وجوب تحصیلش ساقط است و در این صورت مخیر است در تقلید هر يك از مجتهدین جامع الشرائطیکه احتمال تساوی آنها را میدهد ﴿مسئله﴾ معتبر است در مجتهد برای صحت تقلید کردن از او چند چیز (اول) بلوغ (دوم) عقل (سیم) ذکوریت (چهارم) اثنا عشری بودن (پنجم) عدالت (ششم) طهارت مولد (هفتم) حفظ او از متعارف کمتر نباشد (هشتم) اجتهاد (نهم) حیا پس ابتداء و استدامة تقلید میت نمی توان نمود ﴿مسئله﴾ ثابت میشود مجتهد بودن بعلم حاصل از اختیار یا از شیاع و بشهادت عدلین و هم چنین اعلمیت بلی کفایت میکند مطلق مظنه یا علمیت هرگاه متمکن از علم نباشد بلکه هرگاه ممکن نباشد تمیز دادن اعلم را بین چند نفر و یکی از آنها محتمل الا علمیت باشد باین معنی که علم داشته باشد که اینها یا مساویند یا او اعلم است در این صورت معین است تقلید او ﴿مسئله﴾ هرگاه مقلد فتوای مجتهدش را در همه احکام نمیداند اما بقیه دارد باینکه عملیکه میکند اجزاء و شرایطش را بجا میآورد و منافیات او را ترك نمیکند اقوی صحت آن عمل است اگرچه اخوط اعاده آنست ﴿مسئله﴾ احتیاط مطلق را جایز است رجوع بغیر نمایند اگر چه آن غیر اعلم باشد در صورتیکه اعلم تجوز نموده باشد رجوع با او را و مخالفت احتیاط مستحبی

از وضوء و غسل و حال آنکه هر دوی آنها بر او واجب شده که در این صورت باید جمع بین غسل و تیمم عوض از وضوء نماید چنانچه هر گاه از وضوء گرفتن هم مانع دارد تیمم کند یکی بدل از وضوء و دیگری بدل از غسل و اگر حائلی در اعضاء وضوء یا غسل باشد غیر از جبیره مانند قیر و نحو آن که رفع آن ممکن نباشد کافی است شستن روی آن در وضوء یا غسل و تیمم واجب نیست اگر چه احوط است لیز

اما جائیکه تیمم تنها کافیت پس وقتی است که موجب وضوء تنها رو دهد و از وضوء مانع داشته باشد و تفصیل آن خواهد آمد چنانچه اگر جنب باشد و مانع از غسل داشته باشد اکتفا نماید بیک تیمم بدل از غسل بلی اگر در اینصورت تیمم بجا آورد و نماز کرد بعد محدث شد بمحدث اصغر مادامیکه مانع از غسل او باقی است برای نماز های بعد اقوی آنستکه تیمم تنها کافیت اگر چه احوط در صورت تمکن از وضوء جمع مابین تیمم و وضوء است اما جائیکه نه غسل لازم است و نه وضوء و نه تیمم انجا نماز میت است و تفصیل احکام آنها در چند مقصد ذکر میشود

مقصد اول

در وضوء است بدانکه حقیقت وضوء چهار چیز است (اول) شستن روی از رستگاه موی سر تا زنج بحسب طول و آنچه را فرو گیرد انکشت ابهام و وسطی بحسب عرض (دوم) شستن دودست از مرفق تا سر انگشتان (سیم) مسح پیش سر با رطوبت کف دست از تری آب وضوء بقدریکه مسای

مسح بعمل آید (چهارم) مسح دو پا بر طوبت کف دست از سر انگشتان پا تا
 قبه قدم و تابیح پا که مفصل است بنا بر احوط و از عرض بقدر مسمی
 و شرایط وضوء چند چیز است (اول) نیت و معتم است در آن قصد
 قربت و آن اینست که آرا بجهت خدا بجا آورد بجهت امتثال امر او با تحصیل
 ثواب یا خوف از عقاب یا غایتی از غایات دیگر که راجع بنحدا باشد و
 شرط است استدامه آن تا آخر وضوء بلی هر گاه در بین وضوء قصد بیرون
 رفتن از آن نمود یا متردد شد در آن و قبل از خشك شدن اعضاء سابقه
 دوباره عود کرد به نیت اول و مقصد دیگری بدل نداده تمام کند وضوء را از انجا که قصد بیرون رفتن
 نموده یا متردد شده صحیح است (دویم) ياك بودن آب وضوء (سیم) مباح
 بودن آن علی آلا حوطه و در حکم نجس و غصبی است هرگاه مشتبّه بآن
 شود و محصور باشد و همچنین اگر مشتبّه شود دو آب بین غصبیه احدی
 بانجاست دیگری که ایضاً وضوء بآن دو آب باطل است بلی اگر مطلع شود
 بر غصبی بودن آب بعد از فراغ از وضوء آن وضوء صحیح است ولیکن عوض
 آن آب را بصاحبش رد کند بخلاف آنکه اگر مطلع شود به نجس بودن
 آب بعد از وضوء که باطل است و همچنین است هرگاه مطلع شود بمضاف
 بودن آن (چهارم) مطلق بودن آب پس وضوء بآب مضاف باطل است بلی اگر آب
 مطلق مشتبّه شود بآب مضاف و آب دیگر هم نباشد واجب است از هر کدام يك
 وضوء بگیرد بخلاف آنکه اگر آب مباح مشتبّه شود بآب غصبی که باید تیمم
 کند و هرگاه آب ياك مشتبّه شود بآب نجس و آب دیگر هم نداشته
 باشد اقوی آنست که بافرضی انحصار اکتفا بیک تیمم نماید

واحوط اینست که بآب يك كاسه وضوء بسازد و بعد بآب كاسه ديگر او لا اعضاء وضوء را بشوید و بده بقیه آن وضوء دیگر بگیرد و با عدم انحصار معین است وضوء بآب دیگر و همچنین در غسل (پنجم) آنکه آب وضوء مستعمل در رفع نجاست نشده باشد اگر آب قلیل باشد پس غسله استنجاء و غیره اگر چه با شرایطش پاك است لکن وضوء بآن صحیح نیست (ششم) پاك بودن اعضاء وضوء و کفایت میکند پاك بودن هر عضوي قبل از شروع در آن (هفتم) مباح بودن مکان وضوء گیرنده بلکه محل ریختن آب وضوء و هم چنین ظرف آب باید مباح باشد و ظلاً و قرة نباشد بنا بر احوط در همه اگر مذهب نباشد و در صورت انحصار واجب تیمم است هشتم مانع از استعمال آب نداشته باشد که تکلیف تیمم است (نهم) ترتیب که اول روی را بشوید و بعد دست راست و بعد دست چپ و بعد مسح کند سر را و بعد دو پا را و ترتیب در پاها نیست لکن جایز نیست بنا بر احوط تقدیم مسح پای چپ بر پای راست و با هم جایز است هر چند بهتر ترتیب است و اگر عکس نمود و عضو لاحق را قبل از عضو سابق شست پس بعد از شستن عضو سابق کفایت میکند اعاده شستن عضو لاحق فقط و اعاده غسل عضو سابق لازم نیست بابقاء موالات مگر اینکه قصدش تشریع باشد در تأخیر عضو سابق که باید اعاده غسل عضو سابق را هم بنماید و اگر قصدش تشریع در اصل وضوء باشد وضوء از اصل باطل است (دهم) موالات عرفی است که شارع بیان آن مقدار فصل را نموده باین که تأخیر نیندازد شستن یا مسح کردن عضو را بخدی که بسبب تأخیر تمام اعضاء سابقه خشکیده باشد و اما هر گاه بواسطه

حرارت هوا یا باد مثلاً خشکیده باشد یا خودش خشک نموده باشد و پی در پی شسته که موالات عرفی بر هم نخورد وضویش صحیح است (یازدهم) مباشرت در غسل یعنی خودش مواضع وضوء را بشوید هر گاه بتواند ولو با اینکه دیگری آب بریزد یا در زیر باران بایستد ولیکن خودش اجراء آب بر مواضع وضو و غسل نماید و با عدم امکان دیگری او را وضوء دهد ولیکن نیت وضوء را خودش بکند .

و مبطلات وضو پنج است (اول) بیرون آمدن بول و در حکم آنست رطوبت مشتبّه پیش از استبراء (دوم) و (سوم) بیرون آمدن غایط و باد است (چهارم) خواب است و هر چیزیکه عقل را زایل کند (پنجم) استحاضه و هر چه موجب غسل باشد و هر گاه با وضوء بود و شك نمود در عروض یکی از مبطلات اعتنا نکند و هر گاه محدث بود و شك نمود که آیا وضوء گرفته یا نه وضوء بگیرد و همچنین اگر یقین بهر دو دارد و لکن مقدم و مؤخر را عیناً نداند (و وضوء) واجب و شرط است از برای چند چیز (اول) نماز واجب غیر از نماز میت و اما نماز مستحب پس وضوء فقط شرط است از برای آن و ملحق است بنماز واجب اجزاء فراموش شده از آن و رکعات احتیاط و هم چنین سجده سهو علی الاجوط اگر چه اقوی عدم وجوب است برای سجده سهو دوم طواف واجب اگر چه جزء حج و عمره مندرجین باشد و بدانکه حرام است بر شخص بی وضوء بدن خود را بکثابت قرآن و باسم جلاله خداوند صفات خاصه او بمالد و همچنین اسماء الیباء و ائمه هدی و حضرت زهراء علیهم السلام علی الاجوط و بدانکه در حال تخلی و غیر آن واجبست

پوشانیدن عورتین را از ناظر محترم و حرام است رو بقبله و پشت بقبله بول باغایط کردن و مستحب است بعد از بول استبراء و آن عبارت است از کشیدن انگشت بقوّت از مقعد تا بیخ ذکر سه مرتبه و کشیدن از بیخ ذکر بدو انگشت تا سر ذکر سه مرتبه و فشردن سر حشفه سه مرتبه و کفایت میکند عوض از استبراء چیزی که مفید فائده او باشد که بواسطه او شخص یقین کند بعدم بقاء چیزی در مجری و بدانکه استنجا واجب نیست مگر برای چیزی که طهارت بدن در آن واجب باشد.

مقصد دوم

در غسل است و اغسال واجبه شش است (اول) غسل جنابت (دویم) غسل حیض (سیم) غسل نفاس (چهارم) غسل استحاضه (پنجم) غسل مس میت (ششم) غسل میت پس در آن چند فصل است.

﴿فصل اول﴾ در غسل جنابت است بدانکه سبب جنابت دو چیز است (اول) بیرون آمدن منی و در حکم آنست رطوبت مشتبه پیش از استبراء از آن به بول کردن (دوم) جماع در قبل یا در دبر اگر چه منی بیرون نیاید از برای فاعل و مفعول و واجب است غسل جنابت برای چند چیز (اول) نماز واجب غیر از نماز میت (دویم) اجزاء فراموش شده آن و رکعات احتیاط و هم چنین سجده سهو علی الاحوط اگر چه اقوی عدم وجوب است برای خصوص سجده سهو (سیم) طواف واجب اگر چه جزء حج و عمره منهد وین باشد و اما طوافیکه چنین نباشد پس باطل نیست در حال جنابت اگر چه دخول مسجد الحرام

برای او حرام است پس اگر غفلت از جنابت نمود و داخل مسجد شد و طواف نمود صحیح است بلکه در صورت غمد هم ایضاً صحیح است اگرچه فعل حرام کرده است (چهارم) روزه بتفصیلیکه در صوم بیان خواهد شد و حرام است از برای جنب چند چیز (اول) مس اسم جلاله و صفات خاصه خداوند و همچنین اسماء پیغمبران و ائمه هدای و حضرت زهراء سلام الله علیهم اجمعین علی الاحوط (دویم) مس کتابت قرآن (سیم) درنگ نمودن در مساجد و لیکن عبور کردن در آن ضرر ندارد اگر بقصد گذاردن چیزی در آن نباشد که اگر داخل شود برای عبور بدون قصد گذاردن چیزی در او حرام نیست و او اینکه درین عبور بگذارد که نفس چیز گذاردن حرام نیست و هم چنین است اگر از بیرون مسجد چیزی بیندازد در مسجد و ملحق میشود بمساجدمشاهد مشرفه معصومین علیهم السلام و الحاق سخن آنها بلکه رواق مطهر معلوم نیست (چهارم) مطلق داخل شدن در مسجد الحرام و مسجد حضرت رسول صلی الله علیه و اله (پنجم) خواندن چیزی از چهار سوره سجده واجبه دار

و اما غسل پس بر دو قسم است ارتماسی و ترتیبی و ارتماسی شستن ظاهر جمیع بدن است در یک دفعه عرفیه و لازم نیست بدن از آب بیرون باشد و برای غسل فرو رود در آب بلکه کفایت میکند شسته شدن بدن در آب بقصد غسل با حرکت دادن بدن فی الجمله

و ترتیبی آنستکه اول سر و گردن را بشوید و بعد طرف راست را و بعد طرف چپ را و غسل در شرایط مثل وضوء است مگر آنکه ابتداء از اعلی و موالات در غسل نیست حتی در نفس عضو و غسل جنابت کفایت میکند از وضوء بخلاف باقی اغسال و بدانکه هرگاه چند غسل بر او باشد مثل غسل حیض و جنابت و جمعه و امثال آن و بقصد

همه يك غسل کنند کافست چنانچه اگر نیت یکی از آنها را نماید مجزیست از بقیه اگر چه غیر غسل جنابت را قصد کند علی الاقوی ولو باغفلت از بقیه اغسال در حین نیت و غسل اگر چه احوط در این فرض ایجاب به بقیه است

﴿فصل دوم﴾ در غسل حیض است بدانکه خون حیض غالباً سیاه و یا سرخ و گرم و ناز و باسوزش و جهنده است و گاهی خلاف آنها میشود و غالب زنان در ماهی یکمرتبه می بینند و اقل آن سه روز است و کمتر از آن حیض نیست و باید سه روز مستمراً خون ببینند ولو ملقفاً حتی شبهای وسط پس هر گاه مستمر نباشد حیض نیست بلی فترات یسیره در این ضرر ندارد و مشهور اعتبار کرده اند که سه روز متوالی باشد پس سه روز متفرق در بین ده روز را حیض نمیدانند و اقوی هم همین است لکن بهتر در آن مراعات احتیاط است بجمع مابین ترك حائض و اعمال مستحاضه چنانچه اگر در پاکی مابین مراعات احتیاط بشود بجمع مابین احکام طاهره و ترك حائض ضرر ندارد و شرط است در حیض اینکه بعد از بلوغ و قبل از بآس باشد پس خون پیش از بلوغ که نه سال تمام نشده است حیض نیست بلی اگر مشتبّه باشد بلوغ و خون به بیند بصفات حیض آن علامت بلوغ است و خون بعد از پنججاه سال در غیر قرشیه بلکه و بنطیه نیز و بعد از شصت سال در آنها حیض نیست و حیض باحل جمع میشود هر چند حمل ظاهر شده باشد و اقل پاکی مابین دو حیض ده روز است و اکثر آن حدّی ندارد و هر گاه خون حیض مشتبّه شود بخون بکارت تمیز داده میشود باینکه قدری از پنبه داخل کنند و بعد از

زمانی بیرون آورد اگر خون دور پنبه را گرفته از بکارت است و اگر در آن فرو رفته حیض است

و بدانکه زن یا ذات العاده است یا غیر ذات العاده و ذات العاده آنست که در دو ماه دو دفعه متساوی خون ببیند پس هرگاه آن دو دفعه در وقت و عدد مثل هم است او را ذات العاده وقتیه و عددیه میگویند مثل آنکه در ماه اول خون به بیند از اول ماه مثلاً تا شش روز و در ماه دوم نیز بهمین نحو و اگر در وقت مثل هم باشد لکن در عدد تفاوت داشته باشند او را ذات العاده وقتیه میگویند مثل آنکه در یک ماه از اول آن تا پنجم به بیند و در ماه دوم تا چهارم یا تا ششم مثلاً و اگر در عدد مثل هم باشند و در وقت مختلف او را ذات العاده عددیه میگویند و غیر ذات العاده سه قسم است یا مبتدیه است (اول) حیضی است که دیده یا مضطربه است یعنی مکرر خون دیده و لیکن عادت برای او مستقر نشده باینکه مثل هم دو دفعه ندیده در وقت یا در عدد یا ناسیه است یعنی عادت خود را فراموش کرده است وقتاً یا عدداً یا هر دو و بدانکه ذات العاده وقتیه چه عددیه هم باشد یا نه هرگاه در ایام عادت یا دو روز پیش از آن خون به بیند بمجرد دیدن آنرا حیض قرار میدهد چه بصفت حیض باشد یا نه پس اگر سه روز کمتر نشد حیض بوده و اگر کمتر شد نماز و روزه را که ترك کرده قضا کند و اما ذات العاده عددیه تنها و هم چنین هر سه قسم غیر ذات العاده هرگاه خون به بیند بمجرد دیدن خون حیض قرار دهند مثل ذات العاده وقتیه پس اگر مستمر شد ناسیه روز حیض است و الا باید اثبات کنند اعمال ترك شده را و بدانکه هرگاه

در ذات العاده عددیه چه وقتیه هم باشد یا نه حیون از ده تجاوز نکرد و کمتر از سه روز نشد تمام آن حیض است هر چند از عادت کمتر باشد یا بیشتر بلی اگر تجاوز از عدد عادت کرد واجب است در آن ایام زاید استظهار باینکه ترك عبادت کند مادامیکه خون می بیند و مخیر است در استظهار بیکروز یا دو روز یا سه روز یا ناده روز و در زیاده از ایام استظهار عمل مستحاضه نماید پس اگر بر ده یا کمتر منقطع شد تمام آن حیض است و اگر از ده تجاوز کرده همان مقدار عادت را حیض قرار دهد و باقی ایامیکه ترك عبادت کرده است بواسطه استظهار قضا کند. و اما غیر ذات العادیه عددیه چه مبتدئه یا مضطر به باشد یا ذات العاده وقتیه هر گاه خون او از ده تجاوز نکرد باز تمام آن حیض است و اگر از ده تجاوز کرد پس مبتدئه و مضطر به رجوع میکنند در تحیض بصفت حیض هرگاه خونها مختلف باشند پس هر گاه بعضی سیاه یا سرخ باشد و بعضی زرد رنگ باشد آن سیاه یا سرخ را حیض قرار دهد اگر کمتر از سه روز و بیشتر از ده نباشد و اگر مختلف نباشد یا با اختلاف آنچه بصفت حیض است کمتر از سه روز یا بیشتر از ده باشد رجوع کند در عدد حیض بخویشان پندری یا مادری خود اگر همه مثل هم باشند و اگر خویشان نداشته باشد یا مختلف باشند به نحویکه ممکن نباشد رجوع به اغلب آنها به اینکه اغلب بريك عادت نباشند و هم چنین غیر اغلب هم متفق نباشند که در این صورت باید رجوع به متفق علیه بین آنها چه اغلب باشند و چه غیر اغلب بنماید با عادت نداشته باشند یا نتواند مطلع شود بر عادت ایشان مخیر است مابین اینکه عدد حیض را در يك ماه سه روز قرار دهد و در ماه دیگر ده روز

بشرطه آنکه نداند که ماه اول زیادت از سه روز است یا شش روز را بشرط آنکه نداند زیادت یا کمتر از آن است یا هفت روز را بهمین شرط و فرق نیست مابین آنکه در یکماه چنین باشد یعنی خون او تجاوز کند از ده روز یا در هر ماه چنین باشد لکن اگر خونسش همیشه مستمر شد تخیرش بین سه امر است که در هر ماهی شش شش قرار دهد یا هفت هفت یا سه و ده و جایز است برای او عدول در هر ماهی از هر یک از این سه بدیگری لکن اگر در یک ماه سه قرار گذارد در ماه دیگر نمیتواند غیره را قرار بگذارد ولی در صورتی که خونسش در هر ماه یا در بعضی ماهها از ده بگذرد و لکن همیشه مستمر نباشد مخیر است بین هر یک از چهار قسم در هر ماهی و در ذات العاده و قتیة نیز اقوی تخیر مابین اعداد مذکوره است و هم چنین در ناسیه العدد

و اما اگر ناسیه الوقت باشد پس رجوع بصفات کند و با عدم آن بهتر این است که عدد معلوم را در اول خون حیض قرار دهد هر چند اقوی تخیر است در قرار دادن عدد را مابین تمام ایام

و اگر ناسیه الوقت و العدد باشد من حیث الوقت مثل ناسیه الوقت است و من حیث العدد مثل ناسیه العدد است و در اینجا چند مسئله است ﴿مسئله اولی﴾ هر گاه صاحب عادت شش روز مثلاً سه روز یا چهار روز خون دید و قطع شد واجب است که غسل کند و نماز کند هر چند احتمال بدهد یا مظنه داشته باشد که عود میکند و اگر عود کرد و برده یا کمتر منقطع شد احکام حیض را جاری کند در تمام ایام خون دیدن و در ایام پاک در بین و روزه هائیکه گرفته باید قضا کند و اگر عود کرد در ششم و تجاوز کرد از ده روز تا ششم را حیض قرار ببقیه را استحاضه و اگر بعد از ششم عود کرد و تجاوز کرد حیض

او همان سه روز یا چهار روز است ﴿ مسئله دوم ﴾ هرگاه شك کند در انقطاع و عدم انقطاع حیض واجب است استعمال باینکه مقداری از پنبه بخود بر دارد و زمانی صبر کند پس بیرون آرد اگر آلوده بخون نیست پاك شده است از حیض و اگر آلوده است باقی است و اگر بدون استعمال غسل کند و نماز کند صحیح نیست هرچند معلوم شود که پاك بوده مگر آنکه قصد قربت از او متمشی شده باشد و معلوم شود پاك بودن او در حال غسل ﴿ مسئله سوم ﴾ هرگاه پیش از عادت خون دید و مستمر ماند تا بعد از عادت اگر مجموع از ده بیشتر نیست تمام حیض است و اگر متجاوز است عادت او حیض است و طرفین استحاضه و اگر پیش از عادت دید بشرط آنکه کمتر از سه روز نباشد و در عادت ندید و بعد از آن هم دید و مجموع از ده زیاد تر نیست تمام طرفین و ایام پاکی حیض است اگر چه در ایام پاکی قبل از عود خون واجب است بر او بر حسب ظاهر اعمال لامرء و اگر متجاوز است هر يك از طرفین بصفات حیض است حیض قرار دهد و اگر هر دو مثل هم می باشد او را حیض قرار دهد بنا بر احوط هر چند اقوی تأخیر است و اگر پیش از عادت و بعد از عادت دید بشرايط حیض در هر دو و مابین آن دو خون ده روز یا بی فاصله شده است هر دو حیض است ﴿ مسئله چهارم ﴾ هرگاه مابین دو خون که هر دو بصفت و شرايط حیض است ده روز یا زیاد تر خون بصفت استحاضه بینند باز طرفین را حیض قرار دهد و وسط را که بصفت استحاضه است استحاضه ﴿ مسئله پنجم ﴾ هرگاه پیش از عادت خون بینند بصفت حیض و در عادت بینند بصفت استحاضه و مجموع بیش از ده روز باشد عادت را حیض قرار دهد

خواه شاذت متعارفه باشد با عادت حاصله از تمیز و تمییزین هرگاه در عادت
 ببینند بصفت استحاضه و بعد از عادت هم ببینند لکن بصفت حیض و مجموع بیش
 از ده روز باشد بلی هرگاه مابین دو خون ده روز یا کی فاصله شود در هر دو
 صورت هر دو را حیض قرار دهد **مسئله ششم** در اقل حیض شب اول و شب آخر خارج است
 یعنی هرگاه سه روز و دو شب که در وسط است خون به بیند اقل حیض
 محقق شده است و هم چنین در اکثر حیض شب اول و آخر خارج است
 و کذا در اقل طهر که ده روز است و احکام حائض چند چیز است (اول)
 آنکه صحیح نیست از او نماز چه واجب چه مستحب (دوم) روزه از او صحیح
 نیست لیکن روزه واجب را باید قضاء نماید نه نماز را (سیم) طواف واجب
 از او صحیح نیست و اما طواف مستحب پس چون ممنوع از دخول مسجد الحرام
 میباشد ممنوع است از آن لکن هرگاه جهلاً یا نسیاناً یا عیالاً داخل شود
 و طواف کند صحیح است و محرمات حائض مثل محرّمات جنب است و
 علاوه حرام است و طی کردن در قبل مادامیکه خون او باقیست و بعد از
 انقطاع خون و قبل از غسل جایز است اگر چه فرجش را نشسته باشد بنا
 بر اقوی و هرگاه زوج و طی نمود در حال حیض زوجه خود را هر چند
 منقطع یا کنیز غیر باشد یا مبعوضه احوط بلکه اقوی و جوب کفاره است
 و آن هجده نخود طلای مسکوک است در اول حیض و نصف آن در وسط
 حیض و ربع آن در آخر آن و کفایت میکند قیمت آن و در کنیز خودش
 سه مد گندم بدهد بسه فقیر از برای هر فقیری، يك مد و هم چنین طلاق حائض
 صحیح نیست مگر آنکه هرگاه زوج غائب باشد یا زوجه غیر مدخوله یا

خامله باشد و بعد از پاک شدن از حیض صحیح است هر چند غسل نکرده باشد و کیفیت غسل حیض ترکیباً و اتماساً مثل غسل جنابت است لکن کافی از وضوء نیست پس باید از برای مثل نماز وضوء هم بگیرد پیش از غسل یا بعد از آن و بهتر پیش بودن آنست و هم چنین است غسل نفاس و استحاضه و غسل مس میت و سایر اغسال مستحبه ما دامیکه جمع نشده باشد با جنابت که در این صورت يك غسل برای همه کافیهست و کفایت از وضوء هم میکند (فصل سیم) در غسل نفاس است بدانکه نفاس خونیهست که در وقت زائیدن زنان میآید و اکثر آن ده روز است و از برای اقل آن حدی نیست و نفاس ذات العاده بقدر عادت اوست و اگر تجاوز کند از عادت او و برده یا کمتر منقطع شود تمام نفاس است و اگر از ده روز تجاوز کند همان عادتش نفاس است و تتمه استحاضه اگر چه احوط جمع است بین ترك نفساء و افعال مستحاضه تا هیچده روز و اگر اصلاً در بین ده روز خون نه بیند حکم نفاس ندارد و اگر يك روز خون دید و قطع شد همان یکروز نفاس است و اگر روز اول دید و روز پنجم هم مثلاً دید و قطع شد آن دوروز نفاس است و در آن سه روز پاکی ما بین احتیاط کند بجمع ما بین احکام نفساء و طاهره و هم چنین هر گاه اول و دهم یا نهم یا هشتم مثلاً به بیند ایام طرفین خون نفاس است و در پاکی ما بین احتیاط کند اگر چه اقوی در هر دو فرض اینست که ایام پاکی ما بین هم محکوم به نفاس است و آنچه بر حائض حرام و واجب و مستحب و مکروه است بر نفساء نیز چنین است ﴿فصل چهارم﴾ در غسل استحاضه است بدانکه استحاضه بر سه قسم است

قليله و متوسطه و كثيره. قلیله آنستكه گهته یا پنبه را كه در فرج میگذارد خون بان برسد و لیکن آنرا بتمام فرا نگیرد. و متوسطه آنستكه خون در پنبه فرر رود و از آن نگذرد. و كثيره آنستكه از پنبه بگذرد و بكنه هم برسد و در قسم اول غسل واجب نیست بلی برای هر يك نمازی چه فریضه و چه نافله يكوضوء لازم است و در قسم دوم برای نماز صبح يك غسل علاوه کنند و اما اگر بعد از نماز صبح متوسطه شود برای نماز ظهر و عصر يك غسل علاوه کند بنا بر اقوی و هم چنین است هر گاه بعد از نماز ظهر و قبل از عصر یا بعد از عصر و قبل از مغرب و قبل از عشاء متوسطه شود و اما در قسم سوم سه غسل علاوه نماید یکی برای نماز صبح و یکی برای نماز ظهر و عصر و یکی برای مغرب و عشاء اگر جمع کنند ما بین ظهرین و هم چنین جمع کند بین عشاءین و اگر جمع نکنند و فاصله بیندازد پس واجب است برای هر نمازی غسل علاوه چنانچه احوط آنستكه بعد از غسل و وضوء نماز را تأخیر ننماید و اهتمام نماید در حفظ نمودن خود را از بیرون آمدن خون اگر متضرر نشود بان و بهتر این است كه وضوء را بر غسل مقدم دارد و جایز است وطی نمودن زن مستحاضه اگر اغسال صلواتیه را بچسب آورد .

فصل پنجم

در غسل و سایر احکام اموات است و در آن پنج مبحث است
 مبحث اول در احکام حال احتضار بدانكه واجب است در آنحال محض را بر

پشت بخوابانند و پای او را زو بقبله نمایند و مستحب است شهادتین و اقرار به ائمه طاهرين عليهم السلام و کلمات فرج را تلقین او بنمایند و لبها و چشم های او را بر هم بگذارند و دستهای او را بکشند و مؤمنین را اعلام کنند برای تنبیع و تعجیل کنند در تجهیز او مگر در صورت احتمال اشتباه موت او که واجب است تاخیر آن نا یقین شود موت او و مکروه است که حائض و جنب در آن حال حاضر باشد .

﴿مبحث دوم﴾ در غسل دادن میت و در آن چند فصل است.

﴿فصل اول﴾ بدانکه غسل میت واجب کفائی است که بر همه مکلفین واجب است و هرگاه یکنفر بعمل آورد از دیگران ساقط است و اولی بغسل دادن شوهر است نسبت زن خود و در غیر زن اولی باو اولی میراث است اگر چه وصیت کرده باشد که شخص معینی او را غسل دهد علی الاقوی و طبقات ارحام به ترتیب طبقات ارث است و اگر هیچ يك از اولیاء و وصی نباشد حاکم شرع مقدم است بر غیر و بعد از او عدول مؤمنین و تمام آنچه ذکر شد در تکفین و تمساز بر میت و دفن او نیز جاریست

﴿فصل دوم﴾ در شرایط غسل دهنده و آن چند چیز است (اول) آنکه اثنا عشری باشد (دوم) بمانت بامیت در مرد بودن و زن بودن پس جایز نیست زن مرد را غسل دهد اگر چه از محارم او باشد علی الاقوی مگر در حال ضرورت و هم چنین عکس آن لکن در غیر محارم مطلقا جایز نیست بلی جایز است در حال اختیار زرا شوهر او غسل دهد و بالعکس و احوط نظر نکردن به عورت او است اگر چه اقوی مجواز آنست باکراهت و همچنین کنیز را مولای او و

واحوط ترك غسل دادن كنيز است مولايش را و جازي است پسر سه ساله يا اكثر را زن و دختر سه ساله يا اكثر را مرد غسل بدهد

﴿فصل سوم﴾ در احكام آن بدانكه واجب است ازاله نجاست از ميت پيش از غسل دادن و كافي است شستن هر عضوي پيش از شروع در غسل آن اگر چه احوط تطهير تمام بدن اوست قبل از شروع در غسل او و واجب است پوشانيدن عورت او را از نامحرم

﴿فصل چهارم﴾ در كيفيت غسل دادن او بدانكه واجب است ميت را سه غسل بدهند به ترتيب (اول) با آيينه در او سدر باشد (دوم) با آيينه در او كافور باشد (سيم) با آب خالص و احوط بلكه اقوي غسل دادن ميت است در هريك از اغسال بغسل زيبی اگر بشووردن هر يك از اعضا ثلثه باشد در هر يك از سه آب به نية غسل خصوص همان عضو چنانچه در غسل جنابت گذشت و شرط است در هر يكي از اغسال ايت کردن مقارن شروع در آنها و اگر هيچ آب ميسرنشود سه تيمم بدهند ميت را بقصد سه غسل و احكام تيمم خواهد آمد و تيمم را بدست خود بعمل آورد نه بدست ميت

﴿فصل پنجم﴾ در احكام بعد از غسل بدانكه واجب است بعد از غسل حنوط کردن و آن مسح کردن هفت موضع سجود او است بکافور و كافي است بقدر مسمي و مستحب است مخلوط کردن حنوط را به تربت حضرت سيد الشهداء عليه السلام بلی اگر ميت محرم باشد کافور بلكه مطلق بوی خوش را بدزدنيك او نبرند در غسل و در تحميط

﴿مبحث سوم﴾ در تکفیف است واجب است کفن نمودن میت را
 بسمه بارچه و آن لنگ و پیراهن و لفافه است که آنرا سرناسری میگویند و اولی
 در پیراهن آنستکه از شانه تا نصف ساق را بپوشاند اگر چه کفایت میکند
 مسمی و افضل تا بقدم بودن آنست و هم چنین در لنگ اولی آنست که مابین
 ناف و زانو را فرا گیرد بلکه مابین سینه و قدم او را فرا گیرد با آنکه مسمی
 کافی است و در لفافه شرط است آنکه طولاً آنقدر بلند باشد که دوسر او را
 توان بست و عرضاً آنقدر باشد که بر روی هم بیفتد و لنگ را مقدم بر پیراهن و
 پیراهن را مقدم بر لفافه به بندد و معتبر است در کفن چند شرط (اول) مباح
 بودن آن (دوم) نجس نبودن آن (سیم) حریر نبودن آن (چهارم) پوست نبودن
 آن اگر چه از ماکول اللحم و مذکی باشد و کفن زن بر شوهر است مگر آنستکه
 شوهر فقیر باشد و کفن واجب بیرون می رود از اصل مال میت اگر چه
 میت مدیون باشد و مستحب مؤکد است گذاردن دوجریده تر بامیت از چوب
 نخل یا امکان والا اولی سدر و بعد از آن بید یا انار و اگر هیچ کدام ممکن نشد
 هر چوب نری کافی است و سزاوار است بتربت شهادتین و اسماء ائمه را براو بنویسند
 ﴿مبحث چهارم﴾ در نماز بر اوست بدانکه واجب است کفایة نماز بر هر میت مسالمی
 اگر چه مرتکب کبائر هم شده باشد حتی طغی که شش سال او تمام شده باشد
 و نماز بر طفل کمتر از شش ساله مستحب است و جایز نیست نماز بر کافر
 و شرط است در صحت نماز اثنا عشری بودن مصلی و بلوغ شرط صحت
 نیست و از طفل تمیز صحیح است ولی ساقط نمیشود بان از سایر مکلفین و
 جایز نیست نماز میت بدون اذن ولی چه بفرا دی و چه بجماعت و کیفیت نماز

آنستکه نیت کند و پنج تکبیر بگوید و دعای مخصوصی در هیچ يك از تکبیرات
خمس واجب نیست ولی بهتر آنستکه بعد از تکبیر اول شهادتین بگوید بلکه
بگوید اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شریک له و اشهد ان محمداً عبده و رسوله
ارسله بالحق بشیراً و نذیراً بین یدی الساعة و هم چنین بعد از تکبیر دوم بهتر آنستکه
صلوات بر محمد و آل او بفرستد بلکه بگوید اللهم صل علی محمد و آل محمد و ارحم محمد و آل
محمد کافضل ما صلیت و بارکت و ترحمت علی ابراهیم و آل ابراهیم انک حمید مجید و
صل علی جمیع الانبیاء و المرسلین و الشهداء و الصدیقین و
جمیع عباد الله الصالحین و بعد از تکبیر (سوم) بهتر
آنکه دعاء از برای مومنین بنماید بلکه بگوید اللهم اغفر للمؤمنین و المؤمنات
و المسالمین و المسلمات الاحیاء منهم و الاموات تابع بیننا و بینهم بالخیرات
انک مجیب الدعوات انک علی کلشی قدير و بعد از تکبیر چهارم بهتر آنکه
دعای برای میت نماید و بگوید بلکه اللهم ان هذا عبدک و ابن عبدک و ابن امتک
زل بک و انت خیر منزل به اللهم اننا نعلم منه الاخیر و انت اعلم به منا اللهم انکان
محسناً فزد فی احسانه و ان کان مسیئاً فتجاوز عنه و اغفر له اللهم اجعله عندک فی اعلی
علیین و اخلف علی اهله فی الغابین و ارحم برحمتک یا ارحم الراحمین و بهتر جمع کردن
بین همه این مضامین است در هر تکبیری بعد بگوید الله اکبر و اگر میت زن
باشد بهتر آنستکه ضمیر ها را که راجع به میت است مؤنث بیسورد و اگر
هم مذکر بیاورد بقصد میت حاضر جائز است و کفایت میکند و هم چنین در میت
مذکر اگر ضمیر ها را مؤنث بیاورد بقصد جنازه ایضاً کافی است و اگر میت مخالف باشد
بعد از تکبیر چهارم برایش دعا نکند بترتیب مذکور بلکه هر چه مایل دارد

در حق او بگوید و برای ناصبی و منافق که محکوم بکفر هستند نماز نکنند مگر در صورت ضرورت که باید بعد از تکبیر چهارم در حق آنها نفرین و لعن کند و تکبیر پنجم را هم نگوید و اگر میت مستضعف باشد که شعوری نداشته که تمیز حق بدهد یا برخلاف حق باشد پنج تکبیر را بگوید و بعد از تکبیر چهارم باین نحو دعا کند اللهم اغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم ربنا و ادخلهم جناب عدن التي وعدتهم ومن صلح من آلائهم وازواجهم وذرئتهم انك انت العزيز الحكيم و اگر مجهول الحال باشد قبل از تکبیر پنجم بگوید اللهم ان كان يحب الخير واعمله فاغفر له وارحمه وتجاوز عنه ودر نماز بر طفل اگر پدر و مادرش مؤمن باشند بگوید اللهم اجعله لايوبه ولنا سلفاً و فرطاً و اجراً و اگر یکی از ابوين مؤمن باشد برای خصوص او دعا کند و اگر نه اصلاً دعا نکند و در نماز میت شرط است نیت و قیام و قبله و بودن سر میت بسمت یمین نماز گذار اگر چه بجهت طول صف جماعت بالفعل در طرف یمین اول باشد و اگر میت را عکس گذارده باشند نماز باطلست چنانچه شرط است به پشت خوابانیدن میت را در آنحال و اگر در نماز بر میت صفوف متعدده باشد و همه فردای نماز کنند ضرر ندارد بشرط آنکه جنازه در طرف یمین و یسار مصلی واقع نشود ﴿مبحث پنجم﴾ در دفن میت بدانکه واجب است دفن نمودن میت بوجوب کفائی بنحویکه پنهان نمایند او را زیر خاک بقدریکه محفوظ بماند جثه او از ضرر حیوانات درنده و بوی او از انتشار و واجب است او را بدست راست رو بقبله بخوابانند و حرام است تبشی قبر نمودن مگر در بعضی مقامات مثلی بیرون آوردن میت برای نقلی به مشاهد مشرفه ولی امانت گذاردن بنحوی

متعارف که میت را به پشت بخوابانند یا روی تخته یا چوب بگذارند پس بدعت و حرام است چنانچه حرام است سیلی بر صورت زدن و خراشیدن آن و کشیدن و چیدن مو چه در موت اقارب و چه غیر آنها و همچنین پاره نمودن رخت در غیر موت پدر و برادر و بدانکه استخوان میت را در کیسه کنند و دفن کنند ضرر ندارد و بدانکه مستحب است نماز لیلة الدفن و آب دو رکعت است در رکعت اولی بعد از حمد آیه الكرسی بخواند و در رکعت دوم بعد از حمد اولی آیتکه ده مرتبه سورة انا انزلناه بخواند و بعد از سلام بگوید اللهم صل علی محمد و آل محمد و ابعث ثوابها الی قبر فلان و اسم آنشخص را بجای فلان ذکر کند و بر کسیکه اجیر باشد برای این نماز معین است همین ترتیب ولی از برای غیر اجیر طریق دیگر هم جایز است باینکه در رکعت اولی بعد از حمد دو مرتبه سورة قل هو الله احد و در ثانیه بعد از حمد سورة الهیکم التکاثر و بعد از نماز دعای مذکور را بخواند (فصل ششم) در غسل مس میت بدانکه واجب است غسل نمودن برای کسیکه ببدن خودش مس کرده باشد میت را بعد از سرد شدن و پیش از غسل دادن او اگرچه مس کند دندان و ناخن او را علی الاحوط اگرچه ظاهر اینست که مس ناخن بناخن و دندان بدندان یا مس موی میت بدن و بالعکس داخل در مطلق عرف نیست

فصل ششم

در اغسال مستحب است و شمردن آنها موجب تطویل و در کتب

مبسوطه مسطور است و غسل جمعه مستحب مؤکد است و اگر خوف داشته باشد که روز جمعه آب بدست او نیاید تقدیم آن روز پنجشنبه جایز است و وقت آن تا ظهر جمعه است و تا غروب جمعه بقصد ما فی الذمه بجای آورد و قضاء آب تا غروب روز شنبه جایز است

﴿مقصد سیم﴾ در تیمم است بدانکه شروع میشود تیمم در نه مقام اول نیافتن آب بقدریکه کفایت کند از برای وضوء یا غسل لیکن اگر در بیابانی باشد که احتمال بدهد در سستی از آن آب باشد اگر ممکن شود تفحص کند خودش یا نائبش در زمین ناهموار بقدر رفتن یا تیر پر تاب و در بیابان صاف بقدر دو تیر پر تاب در چهار سمت و هر گاه وقت تنك باشد با ترك تفحص تیمم او صحیح است بخلاف آنکه در وسعت وقت تیمم کند بدون تفحص که باطل است مگر آنکه در واقع آب نبوده که بر فرض تفحص نمی یافت و در این صورت با فرض نمکن از قصد قربت بغفلت و نحو آن تیمم او صحیح است بنا بر اقوی (دویم) آنکه بترسد بر نفس یا عرض یا مال معتدبه هر گاه بخواهد بآب برسد (سیم) ترس ضرر از استعمال آب مثل ناخوشی و امثال آن چه بترسد از حدوث آن یا از طول کشیدن یا شدت آب هر گاه تکلیف او جبره نباشد (چهارم) ترس از عطش بر خود یا بر انسان یا بر حیوان محترم بسبب استعمال آب (پنجم) ترس آنکه هر گاه طلب کند از کسیکه آبی باو بپاشد بر او منت گذارده شود که نتواند تحمل آنرا بنماید عادتاً (ششم) توقف داشتن تحصیل آبست بر دادن جمیع آنچه در نزد او هست یا قدریکه ضرر بحال او برساند بخلاف آنکه ضرر بحال او نباشد اگر چه بقیمت گراف باشد که

واجب است بدهد (هفتم) تنگی وقت است از طلب کردن آب (هشتم) تنگی وقت است از استعمال آب (نهم) واجب بودن استعمال آب موجود در رفع خبث واولی در اینصورت آنستکه اول استعمال آب کند بعد تیمم نماید و آنچه بان تیمم ~~ص~~کرده میشود چند چیز است (اول) خاک خالص (دوم) سنک (سیم) ريك (چهارم) زمین کج قبل از پختن و این چهار در یکمرتبه است اگر چه احوط حتی المقدور خاک و سنک است و اگر اینها نباشد تیمم کند بچیزیکه در آن غبار باشد هر گاه ممکن نشود به تکانیدن غبار او جمع شود و الا لازم است و اگر آنهم نباشد گل اگر نتواند او را بخشکاند یا روی او را کنار بریزد که زیرش زمین خشک ظاهر شود و الا لازم است و اگر آنهم نباشد اقوی سقوط نماز است باقضاء آن اگر چه احوط اتیان بنماز بیوضوء میباشد نیز و حقیقت تیمم سه چیز است (اول) زدن دو کف دست است باهم بر زمین یکدفعه اگر چه بدل از غسل باشد بنا بر اقوی هر چند احوط در آن دو دفعه زدن است یکدفعه برای مسح پیشانی ویدین و دیگری برای مسح خصوص یدین (دوم) مسح کردن بدو کف دست باهم تمام پیشانی و جبینین را از رستنگاه مو تا دوا برو تا طرف بالای دماغ و لازم نیست اجراء هر يك از یدین بر تمام محل (سیم) مسح کردن تمام پشت دست راست را از بند دست تا سر انگشتان بکف دست چپ و بعد از آن پشت دست چپ را بدست راست و شرایط صحت تیمم نه چیز است (اول) مباح بودن آنچه بان تیمم میکند علی الاحوط مگر آنکه مجبور باشد (دوم) پاک بودن آنچه بان تیمم میکند و مزوج بغیر آن نباشد که از خاک بودن مثلاً بیرون رود و اگر مشتبه باشد بشبهه محصوره بهر دو تیمم

کند (سیم) پاك بودن اعضا تیمم مگر در وقت ضرورت (چهارم) زایل کردن حاجب از ماسح و مسح در غیر مورد ضرورت (پنجم) نیت به تفصیلی که در وضوء گذشت (ششم) ترتیب بنحویکه ذکر شد (هفتم) موالات عرفی (هشتم) مباشرت که خود تیمم کند با امکان (نهم) آنکه تیمم اگر برای نماز است بعد از دخول وقت نماز باشد و جایز نیست تیمم در اول وقت اگر چه امید رفع عذر داشته باشد و هر گاه تیمم کرد از برای نمازی در وقت آن اکتفا میکند بآن برای نماز دیگر در وقت آن اگر عذر باعث تیمم باقی باشد و هرگاه شخص جذب بواسطه ضرر استعمال آب یا عذر دیگر مثلاً برای نمازی تیمم کرد و نماز کرد بعد محدث شد محدث اصغر برای نماز بعد اگر آن عذر باقی باشد تیمم نماید بدل از غسل اگر چه احوط در صورت تمکن از وضوء جمع است ما بین آن و تیمم بدل از غسل و در صورت معذور بودن از وضوء يك تیمم است بقصد مافی الذمه

﴿ مقصد چهارم ﴾ در طهارت از خبث میباشد و در آن چند مبحث است

﴿ مبحث اول ﴾ در نجاسات است و آن ده چیز است (اول و دوم) بول و فضله انسان و هر حیوانیکه حرام گوشت و صاحب خون جهنده باشد در غیر برنده علی الاقوی اگر چه احوط اجتناب از پرنده است نیز خصوص از بول شب پرده (سیم) منی است از هر حیوان صاحب خون جهنده (چهارم) میت و اجزاء آن که در سابق حیوة داشته باشد از انسان و هر حیوان صاحب خون جهنده بلی میت انسان بغسل دادن پاك میشود و همچنین نجس است اجزائیکه از هر حیوان رنده جدا میشود بشرط آنکه روح در آن حلول کرده باشد لکن اجزاء صغاریکه از انسان جدا میشود مثل پوست لب و امثال آن پاك است (پنجم) خون انسان و هر حیوانیکه

صاحب خون جهنده باشد مگر آنکه باقی میماند در اجزاء حیوانیکه ذبح شرعی شده و خون متعارف از آن بیرون رفته که ظاهر است و احوط اجتناب از خونی است که در عضوی باشد که حرام است خوردن آن مثل سپرز و خون در زرده تخم اگر بسفیده سرایت نکرده باشد بسبب پرده که روی آنست همان پرده نجس است و سفیده آن پاک است (ششم و هفتم و هشتم) سگ و خوک صحرائی و کافر باقسام آنها و اجزاء آنها اگر چه روح در آنها حلول نکرده باشد (نهم) شراب بلکه هر مست کننده که در اصل روان باشد و آب انگوریکه جوشیده و هنوز ثلثان نشده اگر مسکر نباشد اگر چه حرام است خوردن آن ما دامیکه ثلثان نشده باشد ولی اقوی آنست که نجس نیست هر چند احتیاط خوب است و اما آب مویز و خرما بخوشیدن نه نجس میشود و نه حرام و هم ققاع که از جو گرخته باشند و اگر از جو نباشد حرام و نجس نیست مگر آنکه مسکر باشد و لکن عرق جنب از حرام و عرق شتر نجاست خوار قبل از استبراء آن بلکه مطلق حیوان جلال پاکست و نماز هم با او صحیح است ﴿مبحث دوم﴾ بدانکه ثابت میشود نجاست به چند چیز (اول) علم بآن (دوم) خبر دادن ذوالید (سیم) شهادت دو عادل بلکه عدل واحد نیز و مظنه و شك کفایت نمیکند چنانچه ثابت میشود طهارت چیز نجس بعلم یا بینه یا خبر دادن ذوالید یا عدل واحد و مظنه کفایت نمیکند ﴿مبحث سیم﴾ در احکام نجاسات است بدائله شرط است در صحت نماز در حال اختیار پاک بودن ظاهر بدن و موی و ناخن و نحو آن و لباس معلى که ما اتم فیه البلوه باشد و هر سائریکه همراه نماز گذار است اگر چه بآن ستر نکرده باشد

پس در مثل عرقچین و بند زیرجامه و جوراب و امثال آن که به تنهایی نمیتوان ستر عورت بآن نمود شرط نیست و محمول متنجس که بقدر ستر نباشد بلکه اگر چه ستر هم باشد نیز ضرر ندارد و هم چنین خونی قروح و جروح تا زمانی که خوب نشده و تطهیر بدن یا لباس از آن یا تبدیل آب که نوعاً مشقت دارد بلکه اگر چه مشقت هم نداشته باشد معفو است در نماز اگر چه زیاد باشد و هم چنین خونی بواسیر نیز چه در باطن باشد یا ظاهر اگر چه احوط اجتناب از آنست و لکن خون فصد و حجامت معفو نیست و همچنین معفو است نماز کردن یا خون غیر قروح و جروح اگر کمتر از درهم بغلی باشد مگر خون حیض و نفاس و استحاضه خواه از نجس العین و میة و حیوان غیر ما کول اللحم باشد یا از غیر آنها

﴿مبحث چهارم﴾ در مطهرات است و آن چند چیز است (اول) آب است و آن یا مطلق است که بدون قید آن را آب میگویند یا مضاف است مثل کلاب و آب قند و رفع حدث و ازاله خبث بآن نمیشود و ملاقات نجاست نجس میشود هر چند زیاده از کرباشد بشرط آنکه نجس اعلی یا مساوی بآن باشد و اگر موضع ملاقات اسفل باشد مثل آنکه از کلاب باشی کلاب در دست کافری بریزد پس نجاست آن سراپت نمیکند یا اعلی و آب مطلق پنح قسم است (اول) آب باران (دویم) آب جاری (سیدم) آب چاه (چهارم) آب ایستاده که بقدر کرباز زیاده باشد (پنجم) آب ایستاده که کمتر از کرب باشد پس بدانکه آب باران در حال باریدن در حکم آب جاری است اگر چه قلیل باشد که نجس نمیشود ملاقات نجس با عدم تغیر بنجاست و پاک میکند آب متنجس و غیر آب از زمین و جامه و فرش را که متنجس باشد بباریدن بر آن بعد از

زوال عین نجاست و تعدد و عصر در آن لازم نیست و اما آب جاری و آن آبیست که بجوشد از زمین غیر چاه پس بملاقات نجاست نجس نمیشود مالمیکه طعم یا رائك یا بوی آن به نجاست متغیر نشود و با تغیر یکی از آنها نجس است و آب نجس غیر متغیر یا متغیریکه تغیر آن زائل شده باشد بمجرد اتصال باب کر یا جاری پاك میشود و اما آب چاه پس اقوای آست كه بملاقات نجاست نجس نمیشود اگر چه کمتر از کر باشد و واجب نیست بواسطه افتادن چیزی در آن چیزی از آب آن کشیدن بلی مستحب است و تفصیل آن در رساله مبسوطه مسطور است بلی اگر به نجاست آب چاه متغیر شود نجس میشود و تطهیر آن بکشیدن مقدار است که تغیر آنرا زائل کند یا بخودی خود تغیرش زائل شود و اما آب ایستاده بقدر کر که بحسب وزن شصت و چهار هن سنك شاه الا بیست مثقال صیرفی و بحسب مساحت سه وجب و نیم عرض در سه وجب و نیم طول در سه و نیم عمق که حاصل ضرب آنها در یکدیگر چهل و سه وجب الا ثمن وجب است که بر حسب وزن هزار و دو بیست رطل عراقی میشود پس چنین آبی بملاقات نجاست نجس نمیشود و اما آب ایستاده کمتر از کر پس بملاقات نجاست نجس میشود و اگر استعمال شود در رفع خبث پس در غسله مزيله عین نجس است اگر چه متغیر به نجاست نشود بلکه احوط اجتناب از غسله است اگر چه اقوی در غیر غسله مزيله طهارت است مگر غسله استنجاه که آن پاك است بشرط آنکه عین نجاست مرئیه در آن نباشد و متغیر بآن نشده باشد و نجاست تعدی از محل نکرده باشد بحدیکه از صدق استنجاه بیرون رود و نجاست خارجی بآن نرسیده باشد و در تطهیر متنجس

از بول باب قلیل معتبر است شستن آنرا دو مرتبه چه لباس باشد چه غیر آن
و کفایت میکند در بول صبی ذکور شیر خوار یکبار غذا خوار نشده باشد یک مرتبه آب
بر او بریزند که محل نجس را فرا گیرد و حاجت بفشردن نیست و در غیر بول
اقوی کفایت یک مرتبه است بعد از زوال عین مطلقا در تمام نجاسات
فضلا از کثیر و جاری اگر چه احوط در قلیل دو مرتبه است در چیزها
تیکه فشرده میشود معتبر است مختصر فشردن آن اما داخل ظرف پس سه
مرتبه باید شسته شود باب از هر نجاستی بنا بر احوط اگر چه اقوی کفایت
یک مرتبه است مگر در ولوغ سك که باید اول یک مرتبه بچاك پاك خاکالی نمایند
و بعد از آن دو مرتبه دیگر باب خالص پاك آنرا بشویند در آب قلیل ولی
در آب کثیر و جاری یک مرتبه کافیت اگر چه احوط تعدد غسل است در آب
کنید و جاری نیز (دوم) زمین که پاك و خشک باشد و آن پاك میکند
راه رفتن یا مالیدن بر آن کف یا و کفش و امثال آنرا بعد از زوال
عین نجاست (سیم) آفتاب است و آن پاك میکند دو چیز را هر گاه بتاییدن
آنرا بخشکاند بعد از زائل شدن عین نجاست اول زمین و آنچه غیر منقول
باشد مثل عمارات و آلات متصل بآن و آنچه در آن نصب شده مثل دروینچره
و میخ و مثل درختها و میوههای آن و گیاهها که در آنست و ظرفهایی که در زمین
بنا گذارده شده و امثال آن (دوم) حصیر و بوریا که پاك میشود بتابش آفتاب بر یکطرف
آن هر دو طرف آن (چهارم) مستحیل شدن یا انقلاب نجس به چیز پاك مثل
مبدل شدن شراب بسرکه و خاکستر شدن عین نجاست (پنجم) انتقال است مثل
خون انسان که در بدن شپش و پشه و امثال آن رفته و جزء بدن آن محسوب

شود (ششم) اسلام (هفتم) تبعیت و آن در چند جا ثابت است (اول) هرگاه کافر مسلمان شد طفل او بتبع او پاك میشود پدر مسلمان شود یا مادر (دویم) ظرف شراب بعد از مستحیل شدن آن بسرکه (سیم) زلخته که میت را بر آن غسل میدهند و هه چنین خرقة که بر روی اوست در حال غسل دادن و دست غسل دهنده که بتبع میت پاك میشود و در غیر دست از سایر بدن و لباس غسل دهنده احوط بلکه اقوی شستن است و هم چنین پاك شدن اطراف چاه و دلو و طناب و سائر آلات زح هرگاه چاه به تغیر نجس شده احوط اجتناب است اگر چه اقوی تیدمیت و طهارت است (هشتم) غایب شدن مسلمان پس حکم میشود بپاکی بدن یا بامه و فرش و ظرف و آنچه از توابع او است هرگاه عالم به نجاست آن بوده و احتمال تطهیر آن داده شود و استعمال کند آنرا فیما یشرط فیہ الطهارة این بنا بر مذاق مشهور از فقها است و لکن تحقیق حسب النظر اینست که غیبت فی نفسها اثری برای تطهیر ندارد بلی در صورت شك در اینکه آیا ملاقی او در حال رطوبت او یا او ملاقات کرده تا نجس باشد یا بعد از خشك شدن او ملاقات حاصل شده تا ملاقات اثری نداشته باشد بنا بر تحقیق که ملاقات طاهر ولو با رطوبتش متنجس خشك را سبب تنجیس نیست و آن طاهر نجس نمیشود پس غیبة همین قدر سبب شك میشود در بودن ملاقات ملاقی حال الرطوبة او بعد الیبوسة پس حکم میشود بطهارة ملاقی از این جهة بلکه هم چنین حکم میشود بطهارة ملاقی بالکسر در حال حضور متنجس وعدم غیبت بشرط علم به یبوست متنجس بلکه ولو با شك در یبوست و امکان استصحاب رطوبت بجهة آنکه استصحاب رطوبت اثبات نمیکند ملاقات مع الرطوبة را که سبب تنجیس است و در هر حال

جائز نیست استعمال آن متنجس در چیز هائیکه شرط است طهارت در آنها
از قبیل نماز و امثال آن خواه احتمال تطهیر بعدالغیبه در او داده شود یا نه
(نهم) زایل شدن عین نجاست از باطن انسان مثل باطن دماغ و گوش و چشم
و فرج و امثال آن و هم چنین از ظاهر بدن هر حیوان و هم چنین از مخرج غائط
با فرض عدم تعدی بسنك یا کهنه و نحو آن از چیز هائیکه زائل می‌کند
عین نجاست را بشرط آنکه پاک باشد و باید کمتر از سه عدد نباشد علی‌الاحوط
اگر چه اقوی کفایت جسم واحد ذوالجہات بلکه ذو جهة یا حدیث است با
حصول نقاء بهمان جهة واحد و هر گاه بسه عدد پاک نشد علاوه کند تا زائل
شود و اقوی حصول طهارت با استنجاء باستخوان و سرکن پاک اگر چه حرام
است چنانچه حرام است استنجاء با آنچه محترم است در شریعت بلکه اگر بقصد
استخفاف بکند کافر است (دهم) استبراء کردن حیوان نجاست خواص
حلال گوشت است بمقداریکه از صدق جلال بودن خارج شود که پاک میکند
بول و فضله آنرا و بهتر است استبراء با آنچه منصوص است ﴿مطلب دوم﴾
در اقسام نماز های واجب است بدانکه در زمان غیبت نماز واجب شش
است (اول) نماز یومیه پنجگانه (دویم) نماز آیات (سیم) نماز طواف واجب
(چهارم) آنچه بنذر و عهد و یمن و اجاره واجب میشود (پنجم) نماز والدین
که از آنها فوت شده باشد در سفر یا در حال مرض که هر پسر اکبر واجب
است (ششم) نماز بر میت و نماز های مستحبی بسیار است و لیکن
اقتصار میشود بتوافل یومیه و آن هشت رکعت نافله ظهر است که پیش از نماز
ظهر باید خوانده شود و هشت رکعت نافله عصر است که پیش از نماز عصر

میخوانند و چهار رکعت نافله مغرب که بعد از نماز مغرب میخوانند و دو رکعت نافله عشاء که آن را وثیره گویند نشسته بعد از نماز عشاء میخوانند و ایستاده نیز جایز است و هشت رکعت نافله شب که وقت آن بعد از نصف شب است و هر چه بصبح نزدیک تر بجا آورد بهتر است و دو رکعت نماز شفع که بعد از نماز شب میخوانند و يك رکعت نماز وتر است که بعد از شفع میخوانند و مستحب است در آن خواندن قنوت و بهتر اینست بعد از دعای فرج که لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَلِيمُ الْكَرِيمُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَ رَبِّ الْأَرْضِينَ السَّبْعِ وَ مَا فِيهِنَّ وَ مَا بَيْنَهُنَّ وَ رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ وَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ است چهار نفر مؤمن را دعا کند چه زنده چه مرده باینکه بگوید اللهم اغفر لفلان و اسم مؤمن را ذکر کند بعد از آن هفتاد مرتبه بگوید استغفر الله واتوب اليه و بعد از آن هفت مرتبه بگوید استغفر الله الذي لا اله الا هو الحي القيوم ذوالجلال والاكرام لجميع ظلمي و جرمي واسرافي على نفسي واتوب اليه وهفت مرتبه هذا مقام العائذ بك من النار و بگوید رب اسأت وظلمت نفسي وبئس ما صنعت وهذه يدي جزاء بما كسبت و هذه رقبتی خاضعة لما اتت فيها انا ذابین یدیک فخذلنفسک من نفسي الرضا حتی ترضى لك العتبی لا اعود و میصد مرتبه بگوید العفو و دو رکعت نافله صبح است قبل از نماز صبح بجا آورد و جایز است قبل از فجر یا بعد از نماز صبح تا قبل از طلوع حمرة مشرقیه بعمل آورد و این نوافل را هر دو رکعت بيك سلام بجا آورد و اكتفا بحمد تنها میتوان کرد بدون سوره و قنوت و جایز است که بعض نوافل را بجا آورد و بعضی را ترك کنند و لكن تا بتواند ترك نکنند

و هر نماز که در سفر قصر میکند نافله آن نماز ساقط است مثل ظهر و عصر و عشاء حتی بیست رکعت نافله جفته در روز جمعه و لکن نوافل دیگر ساقط نیست و اما احکام نماز پس در آن چند مبحث است

مبحث اول

در مقدمات نماز و آن چند چیز است (اول) وقت است و اول وقت ظهر زوال آفتاب است از دائرة نصف النهار تا بقدر آداء نماز عصر مغروب شرعی مانده و وقت عصر بعد از مقدار آداء ظهر است از زوال تا مغروب شرعی و وقت نماز مغرب از وقت غروب شرعی است یعنی زوال حره از طرف افق شرعی تا مقدار آداء نماز عشاء بنصف شب مانده و اولی آنستکه تأخیر نیندازد از غروب شفق که آخر وقت فضیلت آنست و هرگاه از نصف شب نماز مغرب و عشاء تأخیر افتاد تا قبل از طلوع فجر واجب است بجا آورد ولی اگر مغذور بوده در تأخیر مثل نائم و حائض و ناسی نیت آداء بکند و اگر عسیناً یا جاهلاً بدون عذر تأخیر انداخت باید نیت قضاء بکند و وقت نماز صبح از اول پهن شدن سفیدست در افق که فجر صادق است تا طلوع آفتاب و آخر وقت فضیلت آن طلوع حره مشرقیه است و در اینجا چند مسئله است ﴿مسئله ۱﴾ تأیقین بدخول وقت نکند نماز نمیتواند بجا آورد و اعتماد به مظنه نکند بلی شهادت عدلین معتبر است و بعید نیست جواز اعتماد بر قول واحد بلکه بر اذان يك عادل عارف بوقت ولی اولی آنستکه صبر کند تا یقین حاصل نماید و صاحبان عذر از تحصیل علم بوقت مثل شخص کور و محبوس یا در وقت ابر بودن هوا ظن بوقت در حق

آنها کافیت و هرگاه اعتماد به ظن نمودند و نماز کردند بعد ظاهر شد که نماز
 نماز قبل از دخول وقت بوده اعاده کند و اگر معلوم شد در اثناء نماز وقت
 داخل شده اگر چه قبل از سلام تخرج باشد اعاده لازم نیست **مسئله** اگر
 کسی مشغول نماز عصر یا عشاء شود پیش از نماز ظهر یا مغرب سیداناً پس اگر
 متذکر شود در حالتیکه در نماز باشد و ممکن باشد عدول بنماز پیش عدول
 نماید و اگر بعد از فراغ باشد صحیح و مجزی است و بعد از آن نماز ظهر یا مغرب
 را بجا آورد اگر در وقت مشرک باشد والا باطل است **مسئله** جایز نیست
 تأخیر نماز از وقت و واجب است تمام نماز را در وقت بجا آورد بلی هرگاه
 عسیناً یا نسیاناً تعویق انداخت تا آنکه بمقدار یک رکعت یا آخر وقت مانده واجب
 است مبادرت به نماز و اقوی آنستکه در اینصورت نیز نمازش اداء
 است **مسئله** جایز است ایستادن نماز مستحبی غیر از الوافیل
 مرتبه فضلا از مرتبه در وقت فریضه علی الاقوی (دویم) از مقدمات نماز استقبال
 قبله است و آن متوقف است بر شناختن قبله بدانکه واجب است نمازهای
 واجب را رو قبله بجا آورد بلکه استقبال معتبر است در نمازهای مستحبی
 نیز علی الاحوط اگر چه اقوی عدم شرطیه است و مراد بقبله استقبال آن
 مکانی است که کعبه در آن واقع است و محاذی آن از تخوم ارض تا آسمان
 تمام قبله است برای قریب ولی محاذات عرفی کافیت از برای بعید و در این
 جا دومسئله است **مسئله** واجب است تحصیل علم به استقبال بر فرض امکان
 و فرق نیست مابین مکه و بلاد بعیده و هرگاه ممکن نباشد تعیین آن به
 یقین واجب است تحصیل مظنه بآن ولو بعلا ماتیکه معین شده است برای تشخیص

قبله بلاد در علم هیئت و جاز است اعتماد نمودن بقبله بلاد مسلمان مادامیکه خطاً آن ظاهر نشود و هرگاه در جائی ممکن نشود تعیین قبله علماً و ظناً واجب است نماز را چهار مرتبه بچهار جهت بخواند اگر وقت موسع باشد و اگر وقت مضیق باشد بهر قدر که وقت گنجایش دارد بجا آورد و اگر چه یکمرتبه باشد بهر جهة که بخواند کافی است. **مسئله** هرگاه بعد از تشخیص قبله و بعد از فراغ از نماز یا در اثناء نماز ظاهر شود که قبله در جالب راست یا چپ او بوده یا مستدبر و پشت بقبله بوده اگر وقت باقی است اعاده میکند و اگر باقی نیست قضاء آن واجب نیست و اگر معلوم شود از قبله منحرف بوده ولی بدست راست یا بدست چپ او نمیرسد پس اگر در اثناء نماز بر آن مطلع شود فوراً رو به قبله کنند و نمازش را تمام کنند و نمازش صحیح است و اگر بعد از نماز معلوم شود اکتفا نماید بان و هم چنین است حکم صحت نماز در جاهل بوجوب استقبال و ناسی اگر در بین صاوة ملتفت شوند یا انحراف فوری بسوی قبله اگر قصد قربت از آنها حاصل شده و هکذا اگر بعد از فراغ از نماز ملتفت شوند که اعاده بر آنها واجب نیست چه در وقت و چه در خارج وقت و لکن اگر بعد از نماز معلوم شود که مستدبر یا مواجه یمن یا یسار قبله بوده اند اعاده بر آنها واجب است چه در وقت و چه در خارج وقت و لو اینکه جاهل قاصر باشد (سیدم) از مقدمات نماز طهارت بدن و لباس است از نجاست خبیثی الا در آنچه معفو است و همچنین طهارت از حدث چنانچه در مبحث طهارت گذشت (چهارم) از مقدمات مباح بودن مکان نماز است علی الاحوط و پست و بلند نبودن موضع سجده از جای ایستادن مگر بکفکی

خشت و در اینجا چند مسئله است ﴿مسئله﴾ باید جای نماز غضبی نباشد علی
الاحوط بلکه باید نماز باذن صاحب مکان باشد یا باذن صریح یا باذن ضمنی
یا باذن قسوی یا رضای او بشاهد حال و هر گاه زمین در اجاره کسی است
با اذن مستاجر نماز بخواند ﴿مسئله﴾ هر گاه مکان نماز گذار نجس و خشك
باشد و نجاست آن سرایت نکند نماز در آن صحیح است مگر جای مسجد
که اگر آن نجس باشد نماز صحیح نیست هر چند خشك باشد بلی مستحب
است تمام مکان نماز گذار پاک باشد ﴿مسئله﴾ احوط آنستکه مرد و زن
بهمای یگدیگر نماز نخوانند و هم چنین زن پیش و مرد در عقب او نباشد
در حال نماز اگر چه اقوی جواز و صحت نماز هر دو میباشد با کراهت و
فرق نیست ما بین زن محرم و غیر آن و کراهت مرتفع میشود بیودن حائلیکه
مانع دیدن باشد یا بفصل میان آن دو بقدر ده ذراع است ﴿مسئله﴾ مستحب
است نماز را در مساجد بجا آورد و در حدیث است که ثواب يك نماز در مسجد
الحرام برابر است با صد هزار نماز و در روایت دیگر هزار هزار نماز و ثواب
يك نماز در مسجد پیغمبر صلی الله علیه و آله برابر است با ده هزار نماز و
در هر يك از مسجد اقصی و مسجد کوفه برابر ثواب هزار نماز است و در
مسجد جامع برابر صد نماز است و در مسجد محله برابر بیست و پنج نماز
است و در مسجد بازار برابر دوازده نماز است و نماز نزد قبر حضرت امیرالمؤمنین
علیه السلام معادل است با ثوب دویست هزار نماز ولی مستحب است زن نماز را
در خانه بخواند که افضل است از مسجد بلکه افضل است در صندوق خانه
که بستوی اطافست ﴿مسئله﴾ مکروه است نماز در اندرون حمام و در جامه کن

ضرر ندارد و مکروه است نماز در جائیه کسی رو بروی او باشد بخصوص زن
بامقابل چراغ یا آتش افروخته بامقابل مصحف کشاده یا کتاب یا کاغذیکه خط
آن نمایان باشد و هم چنین مکروه است نماز در میخانه یا در جائیه صورتی مقابل
او باشد و مکروه است نماز در قبرستان ﴿مسئله﴾ مستحب است برابر مصلی
ستره باشد در موردیکه ممکن عادی باشد مرور کسی از جلو روی او و اگر عصائی
در برابر گذارد کافی است (پنجم) از مقدمات نماز پوشانیدن عورت و آن در مرد قبل
و حلقه دُر و بیضت است و عورت زن در نماز جمیع بدنست مگر روی و دو دست تا بند آن
و دو پا تا ساق و لکن در کنیز و صبیّه تا بالغه پوشانیدن سر و گردن واجب نیست و باید لباس
نماز گذار غصبی نباشد علی الاحوط و از پوست میتّه صاحب خون چپنده نباشد و از
اجزاء حرام گوشت نیز نباشد بلکه میتّه و اجزاء حرام گوشت نیز همراه او نباشد بلی
جایز است نماز کردن بپوست و خز و سنجاب و کرک آنها و باید لباس مردان از ابریشم
خالص نباشد و طلا باف نباشد چه در حال نماز و چه در غیر آن بلکه انگشتر طلا در دست
کردن جایز نیست از برای ایشان مطلقا و اما برای زن جایز است امور مذکوره حتی
در نماز و باکی نیست بر مرد پوشیدن حریر خالص در حال اضطرار و در
جنگ چنانچه جایز است سجاد جامه او حریر خالص باشد اگر چه احوط
آستکه زیاده از چهار انگشت نباشد و بدانکه هر گاه جورابی در پای نماز
گذار باشد که نپوشاند پشت پا و ساق را احوط اجتناب و اقوی جواز است

مبحث دوم

بدانکه مستحبست در نمازهای یومیه اذان و آن چهار مرتبه الله اکبر

و هر کدام از اشهدان لا اله الا الله و اشهد ان محمداً رسول الله او حی علی الصلوة و حی علی الفلاح و حی علی خیر العمل و الله اکبر و لا اله الا الله را دو مرتبه بگویند و بعد از اذان اقامه است و آن مثل اذان است در فصول مگر آنکه دو مرتبه الله اکبر از اول و یکمرتبه لا اله الا الله از آخر آن در آن نیست و بعد از دو مرتبه حی علی خیر العمل دو مرتبه بگویند قد قامت الصلوة

مبحث سوم

در واجبات نماز است و آن یازده است اول نیت و معتبر است در آن قصد قربت و معین بودن عمل چنانچه در وضوء گذشت و هر گاه در بین نماز قصد خروج از آن نماید یا متردد شود در آن و چیزی از اجزاء نماز را در آنحال بجا نیاورده و مفسدی دیگر هم بجا نیاورده و پشیمان شود و برگردد از همانجا نماز را تمام کند نمازش صحیح است (دویم) تکبیرة الاحرام و آن گفتن الله اکبر است و واجب است صحیح اداء کند (سیم) قیام با قدرت و الا تکیه کنند و با تعذر از قیام با قسامش ولو بنحو انحاء و میل بطرف راست یا چپ یا با دواز نمودن دست و پا زیاده از متعارف با صدق قیام بنشینند و با عجز از نشستن بخوابد بر پهلوئی راست مثل مدفون و با تعذر آن بر پهلوئی چپ و با تعذر آن به پشت بخوابد مثل محتضر و بدانکه قیام در حال تکبیرة الاحرام و متصل بر رکوع رکن است و در حال قرائت واجب غیر رکن و در حال قنوت مستحب است و واجب است در آن استقرار و طمأنینه و عدم اعتماد با امکان (چهارم و پنجم) قرائت حمد و یک سوره تمام علی الاحوط در دو رکعت اولی بلی مریض و مستعجل بجهة ضرورت و تنگی وقت اکتفا میکنند بحمد

تنها و دو رکعت آخر خیر است مابین حمد تنها یا گفتن سبحان الله والحمد لله
ولا اله الا الله والله اکبر یکدفعه علی الاقوی و سه مرتبه علی الاحوط و
بدانکه واجبات قرائت چند چیز است (اول) اداء نمودن حروراً از بخارج خود
بطوریکه ممتاز از یکدیگر باشد و صدق آنحرف بکند (دوم) حرکت و سکون
و تشدید را درست اداء کند (سیم) وقف بحرکت بلکه وصل بسکون هم نکند علی
الاحوط اگر چه اقوی جواز هر دو است (چهارم) آنکه بسم الله الرحمن الرحیم
بگوید در اول حمد و سوره که جزء آنهاست مگر سوره براءت و لازم نیست تمیز سوره پیش
از شروع در بسمله بی هرگاه سوره همینرا وقت گفتن آن قصد نمود همان سوره را بخواند
و اگر بخواند سوره دیگر بخواند بان بسم الله اکتفا نکند (پنجم) هر سوره
خواند تا از نصف تجاوز نکرده بلکه تا بنصف نرسیده علی الاحوط میتواند عدول
کند بسوره دیگر مگر سوره توحید و جحد را بسی در مورد ضرورت مثل
اینکه کلمه یا آیه را فراموش نماید و نتواند بتوسط قرائت کنندگی یا از
روی قرآن سوره را تمام نماید میتواند عدول کند مطلقاً (ششم) آنکه سوره
سجده واجب دار را در نماز واجبی نتواند و در نافله جایز است و در آن بعد
از قرائت آیه سجده سجده کند و بر خیزد و نماز را تمام کند و اما در
نماز واجبی اگر گوش کند آیه سجده را یا سهواً بخواند باید در نماز ایفاء کند
و نماز را تمام کند و احوط ائیان بسجده است بعد از نماز اگر چه اقوی
جواز اکتفا بهمان ایفاء در اثناء نماز است (هفتم) تمام قرائت و تسبیحات
اربعه را در رکعات ایستاده یا استقرار بجا آورد با امکان (هشتم) آنکه مرد حمد
سوره را در رکعت اول و دوم نماز مغرب و عشاء و صبح بلند بخواند و

در نماز ظهر و عصر آهسته و در رکعت سیم و چهارم از هر نمازی آهسته بخواند چه حمد باشد چه تسبیحات و مناجات در بلندی و آهستگی ظهور جوهر صوت و عدم ظهور آنست و اما زن پس در مواضع اخفات آهسته بخواند و در مواضع جهر مخیر است مگر آنکه اجنبی صوتش را بشنود و مستحب است مخصوص بسم الله را بلند خواندن در مواضع اخفات (نهم) ترتیب میان حمد و سوره اگر سوره بخواند بقصد جزئیت و هم چنین میان اجزاء آنها (دهم) موالات و فاصله نکردن ما بین آنها بغیر ذکر و قرائت قرآن (یازدهم) قرائت را صحیح اداء کنند و بهتر آنستکه موافق باشد باقراءت یکی از قراء سبعه و اگر ندانند تعلیم بگیرد (دوازدهم) سوره الفتحی و الم نشرح را يك سوره محسوب دارد و هم چنین الم تر کیف ولا یلا فی را و بدان که اقوی جواز قرائت حمد و سوره است از روی قرآن ولو در فریضه مطلقا و احوط اقتضای است بر صورتیکه متمکن نشود از حفظ خواندن یا جماعت یا متابعت قاری بلکه احوط ترك است در جمیع احوال نماز بلی خواندن قنوت و سایر اذکار و ادعیه از روی کتاب مانعی ندارد (ششم) از واجبات نماز رکوع است و واجبات آن پنج است (اول) خم شدن بمحذیکه بتواند کف دست خود را بر آلو برساند (دویم) گفتن ذکر است بعد از رسیدن بمحدر رکوع و احوط گفتن سبحان الله سه مرتبه یا سبحان ربی العظیم و بحمده يك مرتبه است (سیم) طمأنینه در حال ذکر (چهارم) بلند کردن سر از رکوع (پنجم) طمأنینه دو حال قیام (هفتم) از واجبات نماز سجود است و واجبات آن هفت است (اول) آنکه منحنی شود بمحذیکه مساوی شود جای پیشانی با جای پاها بلی یست و بلند بودن از آن بقدر کلفتی خشت ضرر ندارد (دویم) گذاردن هفت موضع را بر زمین و آن پیشانی و دو کف دست و دو زانو و دوسر انگشت بزرگ پاها

است (سیم) آنکه پیشانی را برما یصح السجود علیه بگذارد و آن زمین و اجزاء آنستکه غیر معدنی و خوردنی و پوشیدنی باشد و جایز است سجود بر کاغذ ولی در هر حال باید مباح باشد علی الاحوط و پاك باشد و کفایت میکند پای مقداری که لازم است گذاردن آن مقدار بر زمین هر چند اطراف آن نجس باشد پس هر گاه قدری از مهر پاك باشد و قدری نجس باشد ضرر ندارد هر چند احوط این است که تمام آنچه پیشانی بر آن قرار میگیرد پاك باشد (چهارم) ذکر است و احوط در آن سه مرتبه سبحان الله یا یکمرتبه سبحان ربی العلی و مجده است (پنجم) طمأنینه در حال ذکر واجب (ششم) باقی گذاردن هفت عضو است بر زمین تا ذکر تمام شود بلی اختیاراً جایز است غیر از پیشانی را از زمین حرکت دهد در غیر حال ذکر بابلند کند و بگذارد (هفتم) نشستن بعد از سجده اولی ولی نشستن بعد از ثانیه مستحب است در رکعت اول و سوم که تشهد ندارد و آنرا جلسه استراحت مینامند (هشتم) از واجبات نماز تشهد است و واجب تشهد شش است (اول) شهادتین و احوط گفتن است بنحو متعارف هر چند اقوی کفایت تشهد خفیف است (دوم) صلوات فرستادن بعد از شهادتین و باید همه راضحیح اداء نماید (سیم) ترتیب مابین کلمات آن بنحو متعارف (چهارم) موالات میان کلمات آن (پنجم) آنکه نشسته باشد در حال تشهد (ششم) طمأنینه در آن (هفتم) از واجبات نماز سلام است و واجبات آن چهار است اول آنکه بگوید السلام علینا و علی عباد الله الصالحین یا السلام علیکم و بهتر اضافه و رحمة الله و برکاته است و جایز است اکتفا به یکی از این دو هر چند بهتر گفتن هر دو است و مستحب است پیش از گفتن آن دو گفتن السلام علیک ایها

النبي ورحمة الله وبركاته (دویم) آنکه در حال نشسته بعمل آورد (سیم) آنکه صحیح بعمل آورد ﴿چهارم﴾ آنکه با طمأنینه باشد ﴿دهم﴾ از واجبات ترتیب است در افعال واجبه نماز پس هر گاه عمداً جزئیرا که باید مؤخر باشد مقدم دارد نماز باطل است و حکم سهو بیان خواهد شد ﴿یازدهم﴾ موالات یعنی پی در پی بعمل آورد افعال نماز را و فاصله نشود مابین آن بسکوت طویل بر وجهیکه از صورت نماز گذار بیرون رود

﴿مبحث چهارم﴾ بدانکه ارکان نماز پنج است ﴿اول﴾ تکبیر الاحرام ﴿دویم﴾ قیام در حال تکبیر الاحرام ﴿سیم﴾ قیام متصل بر رکوع (چهارم) رکوع ﴿پنجم﴾ دو سجده پس هرگاه رکن ترك شود یا زیاد شود عمداً یا سهواً نماز باطلست مگر در نماز جماعت که در آن تفصیلی است

﴿مبحث پنجم﴾ در مبطلات نماز است و آن چند چیز است ﴿اول﴾ خدث است چه اکبر و چه اصغر ﴿دویم﴾ منحرف شدن از قبله است همه بدن بطوری که پشت او بقبله شود عمداً یا جهلاً و اما انحراف بمابین یمن و قبله یا یسار و قبله بلکه بنفس یمن و یسار عمداً و سهواً یا عدم اشتغال بقرائت یا چیزی از واجبات نماز و هم چنین استند بار قبله سهواً بتمام بدن یا عدم اشتغال بواجبات و كذلك انحراف بخصوص وجه ولو بمحد استند بار قبله و عمداً نیز یا عدم اشتغال ضرر ندارد بلی با اشتغال بشئی از واجبات سهواً و عدم امکان تدارك او الی طرف القبلة باطل است مگر در صورتیکه سهواً الی مابین الیمین و الشمال منحرف و مشغول شده باشد ﴿سیم﴾ آمین گفتن بعد از حمد مگر در حال تقیه ﴿چهارم﴾ تکلم نمودن بدو حرف یا زیاده

یا يك حرف مفهم معنی عمداً بغیر از ذکر و دعا و قرآن بلی سهواً ضرر ندارد
 ﴿پنجم﴾ خنده قهقهه ﴿ششم﴾ گریه کردن از جهة غیر خدا ولی گریه از
 خوف خدا از افضل عبادات است و ضرر ندارد بلکه هر گریه که باعث بر
 او خدا باشد مثل گریه بر حضرت سید الشهداء علیه السلام و طلب چیزی ولو
 دنیوی از خدا ایضاً ضرر ندارد ﴿هفتم﴾ خوردن و آشامیدن در غیر
 آنچه استثناء شده ﴿هشتم﴾ هر فعل منافی که محو کند صورت
 نماز را مثل جستن و دست بدست زدن و امثال آنها (نهم) تکلف و دست بروی
 دست دیگر گذاردن مگر در حال تقیه (دهم) شك در عدد رکعات در غیر آنچه
 خواهد آمد یا جزئی را در حال شك بجا آوردن قبل از استقرار شك یا بعد
 از استقرارش مگر در موردیکه اتیان آن افعالی که در حال شك بجا آورده
 میشود بر هر دو تقدیر طرفی الشك لازم باشد یا آنکه تمام آن اشیاء مأثبه ذکر
 باشد که در صورت اتیانش بقصد قربت مطلقه مضر نیست مطلقاً اگر چه زیاد
 باشد یا آنکه بر جاء زوال شك بعد از اكمال آن جزء بجا آورده یا احتمال امر واقعی
 مثل اینکه در صلوۀ ثنائیه و ثلاثیه شك کند و یا حال شك مشغول افعال شود
 بر جاء زوال شكش بعد از اتمام جزء یا اتمام صلوۀ که بعد اگر یقین بطرفی نمود
 بنا بر آن یقین گذارد والا حکم به بطلان و اعاده نماید مثل یقین به نقصان که
 باطل و موجب اعاده است (یازدهم) زیاد کردن جزئی را در نماز عمداً بقصد
 جزئیت یا کم کردن آن هر چند رکن نباشد

﴿مبحث ششم﴾ در شکایات نماز است و در آن چند فصل است ﴿فصل اول﴾ بدانکه
 هرگاه کسی شك کند در چیزی از افعال نماز و داخل شده باشد در فعلی که

بعد از آنست اگر چه مستحب باشد اعتنا نکند مثل آنکه شك کند در تکبیر بعد از دخول در قرائت یا شك کند در قرائت بعد از داخل شدن در قنوت یا رکوع بلکه اگر شك کند در آیه بعد از دخول در آیه دیگر یا در کلمه بعد از دخول در کلمه دیگر اعتناء نکند علی الاقوی بلکه هرگاه شك کند در رکوع در حال سرافرازی از جهة سجده اگر چه بحد سجده هم نرسیده باشد شك کند در سجده در حال سر برداشتن اگر چه هنوز نه نشسته باشد در تشهد کند در حال برخاستن اعتنا نکند و نماز را تمام کند و اعاده نماز هم لازم نیست اگر چه در خصوص شك در رکوع و سجود احوط است فضلا از اینکه شك کند در سجده بعد از برخاستن یا بعد از دخول در تشهد یا شك کند در تشهد بعد از برخاستن که اعتناء نکند بلی احوط در شك در تشهد در حال قیام بر کشتن و اتیان آنست بقصد قربت مطلقه و اگر شك کند در چیزی از افعال نماز پیش از آنی که داخل فعل دیگر یا مقدماتش از قبیل هوی و نهوض شده باشد واجب است آنچه را که شك نموده بجا آورد

﴿فصل دوم﴾ شك در عدد رکعات نمازهای واجبی در بین نماز بعد از آنکه شك قرار گرفت اگر نماز دور رکعتی باشد یا سه رکعتی مطلقا موجب بطلان نماز است مادامیکه شك مبدل به یقین نشود و اگر چهار رکعتی باشد باز چنین است که نمازش باطل است در جمیع صور مگر در نه صورت ﴿اول﴾ شك میان دو و سه بعد از سر برداشتن از سجده دوم پس بنا را بر سه گذارد و نماز را تمام کند بعد از آن یگر رکعت نماز ایستاده یا دور رکعت نشسته بجا آورد بلکه هم چنین است هرگاه شك بعد از تمام شدن ذکر واجب در سجده

دوم بلکه اگر چه قبل از ذکر و بعد از تحقق منتهی سجود باشد پس آنچه ذکر شد بعمل آورد نمازش صحیحست ﴿دویم﴾ شك میان سه و چهار در هر جا که باشد چه در قیام چه در رکوع و چه در سجود و چه بعد از آن و چه درین آنها بنا را بر چهار گذارد و نماز را تمام کند و دو رکعت نشسته یا يك رکعت ایستاده بجا آورد ﴿سیم﴾ شك میان دو و چهار است بعد از اكمال سجده یا بنا را بر چهار گذارد و نماز را تمام کند و بعد دو رکعت نماز ایستاده بجا آورد (چهارم) شك میان دو و سه و چهار است بعد از اكمال سجده یا بنا را بر چهار گذارد و بعد از نماز دو رکعت نماز ایستاده و بعد از آن دو رکعت نشسته بجا آورد (پنجم) شك میان چهار و پنج است بعد از اكمال سجده یا بنا را بر چهار گذارد و نماز را تمام کند و بعد از سلام دو سجده سهو بجا آورد ﴿ششم﴾ شك میان چهار و پنج است در حال قیام می نشیند و شك او بر میگردد بشك میان سه و چهار و حکم آن در این جاریست و برای هر يك از قیام بیجا و اذکار بکه گفته دو سجده سهو بجا آورد علی الاحوط و این سجده در جمیع فروض بعد که قیام را می شکنند می نشیند جاریست ﴿هفتم﴾ شك میان سه و پنج است در حال قیام می نشیند و شك او بر میگردد بشك دو و چهار و حکم آن در این جاریست (هشتم) شك میان سه و چهار و پنج است در حال قیام می نشیند و شك او بر میگردد بشك میان دو و سه و چهار و حکم آن در این جاریست (نهم) شك میان پنج و شش است در حال قیام می نشیند و شك او بر میگردد بشك میان چهار و پنج بعد از اكمال سجده یا حکم آن در این جاریست و هم چنین است حکم صلوٰة بعد از بر هم زدن قیام در تمام ضوری که يك طرف

شك چهار باشد و طرف دیگرش زیاده مثل شك چهار و پنج و شش یا چهار و شش یا بالاتر هر چه بالا برود هم چنانکه شك بین کمتر از چهار و بالاتر از چهار در غیر حال قیام که قابل اصلاح است و ذکر شد تمام باطل است و هم چنین است شك بین چهار و علاوه در غیر حال قیام و قبل از اكمال سجده و بدانکه كثير الشك در اجزاء نماز یا در افعال بارکات آن در آنجا یکی که كثير الشك شده اعتنا بشك خود نه نماید و بنسار بر صحت گذارد و نماز احتیاط بر او واجب نیست و هم چنین اعتبار ندارد شك امام یا مأموم یا حفظ دیگری و هم چنین شك بعد از فراغ از نماز و بعد از وقت که اعتبار ندارد و بنا را بر صحت گذارد بلکه مظنه بعد از فراغ و بعد از وقت در حکم شك است ﴿فصل سیم﴾ در نماز احتیاط است برای شك مذکوره بدانکه واجب است بعد از سلام نمازی که در آن شك کرده و بنا گذارده بدون فاصله منافی میان آن و نماز احتیاط فوراً شروع کند در نماز احتیاط و واجب است در نماز احتیاط نیت و تکبیرة الاحرام و قرائت حمد و رکوع و دو سجده و تشهد و سلام بترتیب نماز و لکن سوره و قنوت ندارد و در قرائت حمد بخیر است بین اخفات و جهر و در بسم الله اقوی است بحسب جهر بآن است و بدانکه اگر شك کند در رکعات نماز نافله بخیر است مابین بناء براقل یا اکثر مگر آنکه بنا بر اکثر موجب بطلان باشد پس بناء میکند براقل پس هرگاه شك کند که یک رکعت کرده یا دو رکعت بخیر است و اگر شك کند که دو رکعت کرده یا سه رکعت بنا بر دو گذارد و تمام کند و اگر شك کند در رکعات نماز احتیاط در شكوك بنا را بر اکثر بگذارد

و تمام کنند مگر اینکه اکثر مفسد باشد که در این صورت بنا را بر اقل گذارد
مثل شك بین دو، سه، یا زیاد و اما اگر شك کند در اجزاء نافله یا نماز
احتیاط پس حکم آن مثل فريضة است که اگر در محل است بیاورد و اگر
داخل جزء بعد شد بگذرد.

﴿فصل چهارم﴾ در حکم ظن در نماز بدانکه ظن یا متعلق بر رکعات است
یا بافعال اما ظن متعلق بر رکعات پس در حکم یقین است چه در نماز دو
رکعتی یا سه رکعتی و چه در چهار رکعتی چه در اولین از آن و چه در
آخرین پس مثلاً هرگاه نداند يك رکعت کرده یا دو رکعت و مظنه او با
حد طرفین است بنا را بر آن گذارد و نماز او صحیح است و نماز احتیاطی
لازم نیست و هكذا در صور دیگر و اگر از اول امر شك کنند در اینکه
یک رکعت کرده یا دو رکعت مثلاً یا دو رکعت کرده یا سه رکعت و بعد از
تروی شك او مبدل شود بظن باحد طرفین باز عمل کند به ظن خود و اگر
عکس باشد باینکه اول مظنه پیدا کند باحد طرفین و بعد مبدل
شود بشك حکم شك جاری کند از بطلان در موارد بطلان
و بنا بر اکثر در موارد آن پس مدار در صورت انقلاب بر حالت دوم است
شك باشد یا ظن بلکه اگر ظن باحد طرفین داشت بعد ظن او منقلب شد بظن
بطرف دیگر بنا را بر ظن دوم گذارد و همچنین در شك پس اگر اول شك کرد
مابین دو سه و بنا بر سه گذاشت بعد شك او منقلب شد بشك مابین سه و
چهار یا يك و دو حکم شك دوم جاری کند پس در صورت اولی بنا را
بر چهار گذارد و عمل شك سه و چهار بعمل آورد و در صورت دوم حکم شك

يك و دو جاری کند که بطلان نماز است و هکذا در سایر انقلابات و هرگاه حالت تردیدی از برای او حاصل شود و نداند که شك است یا ظن بنا بگذارد بر آنکه شك است و حکم شك جاری کند مثلاً نماید يك رکعت کرده یا دو رکعت و شك دارد که آیا احد طرفین رجحان دارد و مظنون است یا نه حکم شك جاری کند پس بنا را بر بطلان گذارد در صورت مفروضه و اگر نداند که سه رکعت کرده یا چهار رکعت و شك کند که آیا سه رکعت بودن مظنون است یا نه بنا را بگذارد بر اینکه مظنون نیست و حکم سه و چهار جاری کند و هکذا در سایر صور و اما ظن متعلق بافعال یا اقوال مثل آنکه نماید يك سجده کرده است یا دو سجده و مظنه او بيك سجده است یا دو سجده یا نماید که حمد را خوانده یا نه و مظنه دارد یا احد طرفین پس در حکم یقین بودن آن اشکال است و باید مراعات احتیاط کند اگر چه اقوی الحاق اوست بظن در رکعات که حجة است مطلقاً

﴿فصل پنجم﴾ در سهویات است بدانکه سهو یا متعلق است برکعت یا اجزاء رکعتی یا اجزاء غیر رکعتی و یا بطناً یا بزیاده است یا به نقیصه پس اگر زیاد کند يك رکعت یا بیشتر را نماز او باطل است مطلقاً و لیکن اگر سلام را فراموش نمود یا التفات بشمار شدن نماز پس غافل از حال خود و تمام شدن نماز شده و رکعت زیاده بجا آورده نمازش صحیح است و اگر سهواً يك رکعت یا بیشتر را ناقص کند و بعد از سلام متذکر شود پس اگر پیش از اتمام یا منافعه عمدی و سهوی مثل حدث و استبراء متذکر شود بر خیزد و بقیة نماز را بجا آورد و سجده سهو بجه سلام بجا آورد و نماز او صحیح است و هم چنین اگر بعد از اتمام بخلافی باشد که

عمداً ضرر دارد سهو و اضرب ندارد مثل تکلم در این صورت نیز برخیزد و بقیه را بجا آورد و دو سجده سهو دیگر بجهة تکلم نمودن بجا آورد و اگر بعد از مثل حدث و استند بار یا سکوت طویل ماحی صورت نماز متذکر شود نماز او باطلست و هرگاه زیاد کند جزء غیر رکعتی را مثل قرائت یا یک سجده یا تشهد و نحو آن نماز او صحیح است و لکن باید دو سجده سهو بجهة زیادتی بعمل آورد علی الاحوط و اگر نقصان کند جزئی را پس اگر متذکر شود پیش از دخول در رکن بعد برگردد و تدارك کند و بجهة زیادتیها سجده سهو کند چه منسی رکن باشد یا غیر رکن مثل آنکه پیش از دخول در رکوع و بعد از قنوت مثلاً یقین کند که حمد را نخوانده برگردد و بخواند و با یقین کند که دو سجده یا یک سجده از او فوت شده برگردد و بجا آورد و از برای زیادتی هر یک از قیام و بحول الله و قرائت یا تسبیحات سجده سهو کند علی الاحوط و اگر داخل در رکن بعد شده پس اگر منسی رکن است نماز باطل است مثل آنکه بعد از دخول در رکوع یقین کند که دو سجده از رکعت پیش فراموش شده و هم چنین اگر منسی رکوع باشد و متذکر شود بعد از دخول در سجده دوم بلی هرگاه منسی رکوع باشد و متذکر شود در سجده اولی یا بعد از آن و قبل از دخول در سجده دوم بعید نیست صحت نماز پس برگردد و رکوع را بجا آورد و از برای سجده زیاد شده دو سجده سهو کند علی الاحوط و احوط از او اعاده نماز است هر چند واجب نیست و اگر منسی جزء غیر رکعتی باشد و متذکر شود بعد از دخول در رکن بعد نماز باطل نیست بلکه بجهة آن تقیضه سجده سهو بجا آورد علی الاحوط و دیگر چیزی بر او نیست بلی اگر منسی تشهد یا سجده

واجبه باشد و متذکر شود بعد از دخول در رکوع بعد یا بعد از فراغ از نماز اول قضاء آن تشهد یا آن سجده را بجا آورد و بعد دو سجده سهو بکند و نماز او صحیح است و در این جا سه مسئله باقی ماند **مسئله اولی** آنکه اگر فراموش کند ذکر رکوع را یا سجود را و متذکر شود بعد از سر بر داشتن از رکوع یا سجود نمازش صحیحست و نمیتواند برگردد هر چند داخل رکن بعد نشده چون محل آنها فوت شده است پس باید سجده سهو بجهت تقیصه بجا آورد احتیاطاً **مسئله دوم** آنکه اگر فراموش کند سجده واحده یا تشهد را و بعد از سلام متذکر شود نباید برگردد بلکه همان را قضا کند و دو سجده سهو بجا آورد و اما اگر ترك کند سجدین را از رکعت اخیره و بعد از سلام متذکر شود تکلیفش اینست که برگردد و ایقان کند و نماز را تمام کند و دو سجده سهو بجهت سلام بجا آورد و نمازش صحیح است **مسئله سومی** هر گاه در نماز مستحبی زیاد کند جزئی را سهواً نماز او باطل نیست هر چند رکن باشد و سجده سهو هم بر او نیست و اگر ترك کند جزئی را و متذکر شود در انشاء برگردد و آنرا بجا بیاورد هر چند داخل در رکن بعد شده باشد و بجهت زیادتیها سجده سهو واجب نمیشود و هم چنین است اگر متذکر شود بعد از سلام و قبل از طول کشیدن مدتی که از صورت نماز گذار خارج شود که برگردد و بجا آورد آن جزء را خواه رکن باشد و خواه غیر رکن و نمازش صحیح است مادامیکه میطل عمداً و سهوی مثلاً حدث از او صادر نشده باشد و اگر فصل طولی بعمل آمده که از صدق نماز گذار خارج شده نمازش صحیح است و چیزی

بر او نیست و بدانکه هر گاه در حال تشهد شك كند كه آیا این تشهد نماز است یا تشهد سجده سهویكه باید بجا آورد بنا گذارد كه تشهد نماز است و نماز را تمام كند بعد سجده سهو را بعمل آورد و هم چنین است حكم دو سجده و اگر در حال تعقیب شك كند كه آیا سجده سهویكه بر او واجب بود بجا آورده یا نه باید بعمل آورد ﴿فصل ششم﴾ در سجده سهو بدانكه واجب است دو سجده سهو از برای چند چیز (اول) از برای تكلم بیجا در نماز سهواً (دوم) از برای سلام گفتن در غیر موضع سلام (سیم) از برای شك چهار و پنج چنانچه گذشت (چهارم و پنجم) از برای فراموش نمودن يكسجده یا تشهد (ششم) از برای زیاد كردن جزئی در نماز یا كم كردن آن سهواً كه متذكر نشود در محل تلافی اگر آن جزء واجب باشد علی الاحوط اگر چه اقوی عدم و جوب است بلكه اولی سجود سهو است در ترك سهوی اجزاء مستحبیه بلی اگر سهواً قنوت را ترك كرد و در ركوع یا بعد از سر برداشتن از آن متذكر شد قضاء كند آنرا در حال قیام بعد از ركوع و بدانكه سجده سهو را باید بعد از نماز بلا فاصله بجا آورد بلی اگر قضاء اجزاء منسیه هم باید بكند قضا را مقدم بدارد و همچنین اگر نماز احتیاط مایذبند آنرا مقدم دارد بر سجده سهو و اگر قضاء اجزاء و نماز احتیاط داشته باشد مخیر است در تقدیم هر يك هر چند احوط تقدیم نماز احتیاط است و اگر سجده سهو را فراموش نمود هر وقت متذكر شده باید بجا آورد اگر چه بعد از اتيان منافی باشد و ضرر بنماز او ندارد و آنچه واجب است در سجده سهو دو چیز است (اول) نیت (دوم) آنكه دو مرتبه سجده كند و اما ذكر مخصوص در هر يك از دو سجده بگفتن بسم الله و بالله

و صلی الله علی محمد و آل محمد (یا) بسم الله و بالله اللهم صل علی محمد و آل محمد (یا) بسم الله و بالله السلام علیک ایها النبی و رحمة الله و بركاته بلکه مطلق ذکر و هم چنین سایر چیز هائیکه در سجده نماز شرط است حتی طهارت از حدث و خبث و ستر و استقبال و غیر ذلك بلکه حتی تشهد و تسلیم در او واجب نیست اگر چه همه آنها احوط است .

﴿مبحث هفتم﴾ در نماز آیات است و واجب میشود این نماز برای ماه گرفتن و خورشید گرفتن اگر چه جزئی از آن باشد و اگر چه باعث خوف نشود و همچنین واجب میشود بر زیدن زمین اگر چه باعث خوف نشود چنانچه واجب میشود بسبب وزیدن باد های تند و سرخ و تار یکی شدید و رعد و برق غیر متعارف و غیر اینها از حوادث آسمانی از امور یکه نوعاً باعث خوف متعارف ناس باشد اگر چه او ترسد و آن دور رکعت است در هر رکعت پنج رکوع و دو سجود و تفصیلش آنست که نیت میکند و تکبیر میگوید و بعد از آن حمد و سوره میخواند و رکوع میرود و ذکر رکوع میگوید و سراز رکوع بر میدارد و باز حمد و سوره میخواند و قنوت میخواند مستحباً باز رکوع میرود و بهمین ترتیب تا پنج رکوع تمام شود با دو قنوت و بعد از قیام از رکوع پنجم دو سجده بجا میآورد و بر میخیزد حمد و سوره میخواند و قنوت میخواند مستحباً باز رکوع میرود و همچنین تا پنج رکوع و سه قنوت در رکعت نایبه تمام شود و بعد از قیام از رکوع پنجم دو سجده بجا می آورد و تشهد میخواند و سلام میگوید و جایز است بنحو دیگر بعمل آورد و آن چنین است که بعد از تکبیر الاحرام حمد تمام بخواند و یک آیه از سوره انا انزلناه را مثلاً بخواند و بر رکوع رود و بعد از سه بر داشتن از آن آیه دوم انا انزلناه

را بخواند و برکوع رود و هم چنین تا پنج رکوع بعمل آید و بعد از هر رکوع يك آیه بخواند تا در رکعت اولی يك حمد و يك سوره تمام با پنج رکوع بعمل آید و بعد از رکوع پنجم دو سجده بجا آورد و هم چنین در رکعت دوم قبل از رکوع يك حمد بخواند و يك سوره را تبعیض کند با این پنج رکوع و نماز را تمام کند و وقت نماز کسوفین از ابتداء گرفتن است تا تمام منجلی شود لکن احوط آنست که مؤخر ندارد از وقت شروع باجملاء و اما نماز زلزله تا آخر عمر اداء است و لکن واجب فوری است و اما باقی آیات مخوفه آسمانی اگر وقتش وسعت نماز دارد واجب است نماز در همان وقت آیه و اگر تاخیر انداخت باید قضاء نماید و اگر بقدر نماز طول نکشید مثل برق مثلاً اصلاً نماز واجب نیست و هر گاه مطلع شد بر خسوف و کسوف در وقت و ترك کرد نماز آیات را عمداً یا سهواً واجب است قضاء آن اگر چه تمام آن نگرفته باشد ولی اگر مطلع نشد تا تمام منجلی شد بعد مطلع شد اگر تمام آن گرفته نشده بر او قضاء نیست و اگر تمام قرص گرفته باشد واجب است قضاء آن و همچنین است زلزله و باقی آیات که وجوب صلوة در آنها بر فرض اطلاع بر آنها است و جایز است نماز آنها را جماعت بخواند پس اگر در رکوع اول امام را درك نمود متابعت مینماید مثل جماعت در نماز بومیه و قرائت از او ساقط است و هم چنین است هرگاه در رکوع دوم مثلاً امام را درك نمود متابعت میکند با امام تا رکوع پنجم او و وقتی که امام بسجده رفت مأموم بقیة رکوعات خود را با قرائت حمد و سوره بجا میآورد و برکوع پنجم خود میبرد و در سجده مادر رکوع رکعت بعد با امام میرسد و اگر بخواند منفرد

شود جایز است بلکه اولی است و نماز آیات دو رکعت محسوب است پس هرگاه شك کنند در عدد رکعات نمازش باطل است و اگر دو رکعات از هر رکعتی با اجزاء شك کنند حلال او حال یومیه است در آنچه گذشت از احکام آن و هم چنین احکام سهو و تذکر در محل یا بعد از محل و غیر آن در آن جاریست و هم چنین حکم زیاده و نقیصه در آن همان است که در یومیه ذکر شد.

«بحث هشتم» در بقیه نماز های واجبی است و آن چند قسم است «اول» نماز قضاء است بدانکه هرگاه ترك نماید نماز واجبی را با اجتماع شرایط وجوب آن عسیاناً یا از او قوت شود بجهة خواب یا فراموشی یا فاقد طهورین باشد یا بجهة مست شدن بجزیه که از جانب خود باشد بلکه ولو بجهة ضرورت یا آگراه یا جهل مسکّر باشد واجب است بر او قضاء آن نماز بخلاف نماز یکّه از جهة حیض یا نفاس یا جنون یا اغماء ولو بفعل خودش باشد از او ترك شده که قضاء آن واجب نیست اگر در تمام وقت حائض بالفشاء بوده والا اگر طاهره در باید مقدار نماز را در وقت چه در اول و چه در آخر آن و ترك نماید اداء را واجب است قضاء آن بلکه اگر مقدار بزرگت از آخر وقت را در باید بدو عذری از اعذار مذکوره واجب است بر او نماز و اداء خواهد بود و اگر ترك نموده معصیت کرده و قضاء آن بر او واجب است و واجب است تکلفانه شرطاً در نماز های قضاء یومیه بهمان ترتیبی که از او قوت شده بجا آورد اگر ترتیب آنرا بداند علی الاقوی پس اگر عسیاناً مخالفت ترتیب را نمود در صورت علم بترتیب نمازش صحیح است اگر چه فعل حرام نموده و اگر ترتیب را نداند وجوب تکلیفی هم از او ساقط است به فضل از وجوب شرطی بجهة حصول برائت ذمه از هر نمازی

که ائیان باور شود ولو برخلاف ترتیب که واجب شرعی حین العلم بودنه شرطی و تکرار صلوٰۃ لازم نیست چه مستلزم عسر و حرج بشود و چه نشود و واجب نیست مقدم داشتن نماز قضاء را بر اداء اگر چه احوط تقدیم آنست خصوصاً اگر آنچه فوت شده يك نماز باشد و خصوصاً اگر نماز همان روز باشد و معتبر در اتمام و قصر حال فوت است پس اگر نماز قصر فوت شده باید نماز را قصرأ قضا نماید اگر چه در حضر باشد چنانچه اگر در حضر فوت شده تماماً قضا نماید اگر چه در سفر باشد و اگر کسی در اول وقت مسافر بوده و در آخر وقت حاضر یا بعکس اقوی اختیار آنست که در آخر وقت تکلیف او بوده (دویم) نمازیکه فوت شده در سفر از پدر بلکه مادر هم علی الاقوی چه متمکن از قضایش در حال حیوة شده و نکرده یا نشده و همچنین نمازیکه در حال مرض از او فوت شده ولی در صورتیکه متمکن از قضایش شده ومع ذلك بجا نیاورده و فوت آن بسبب عذری بوده واجب است بر ولی قضاء نماید آنرا و مراد بولی پسر بزرگ میت است و بر دختر او واجب نیست و شرط نیست حاضر بودن و بالغ بودن آن پسر در وقت فوت پدر و اگر میت پسر نداشته باشد یا داشته باشد ولی بدون عذر مزبور نماز از او فوت شده احوط استیجار کبار ورثه است نسبت بحصة خود از ترکه اگر چه اقوی عدم وجوب قضاء است و اگر وصیت کرده باشد که نمازهای او را استیجار نمایند از ترکه او بیرون کرده میشود از ثلث ترکه او مگر آنکه ورثه امضاء نمایند و همه کبار باشند که در اینصورت از اصل ترکه بیرون میشود و اگر بمیرد پیش از ائیان بقضاء نماز

های میت واجب نیست بروی او قضاء نمودن آن و بر باقی اولیاء میت اول
هم واجب نیست و جایز است از برای ولی استیجار نمودن غیر را بجهت قضاء
نماز میت و معتبر نیست در آن ترتیب بنحویکه فوت شده نه تکلیفاً و نه
شرطاً (سیم) نماز استیجاری بدانکه واجب است بر شخصیکه اجیر شده که
نماز های میت را بجا آورد اتیان کند بهر چه بان ملتزم شده از مستحبات
و کیفیات آن بر وجه تقلید یا اجتهاد و اگر تعیین کیفیت خاصه ننموده لازم
است اتیان بنحو متعارف و اگر اخلاص بان نمود مستحق اجرت نیست اگر
تقصید کند صریحاً که در صورت تخلف مستحق هیچ اجرت نباشد
و الا باید تنعیش اجرت بشود خصوص در صورت نیات از
اتیان بقیود اگرچه در تمام صور نماز صحیح است و ذمه میت
و ولی بری میشود و جایز است زن اجیر شود که نماز های مرد را بجا آورد و
هم چنین بعکس پس زن در نماز های جهریه میت غیر است مابین جهر و اخفات
مثل نماز های خودش اگر چه نماز برای مرد باشد چنانچه بر مرد معین است
جهر در آن اگر چه برای زن باشد

﴿مبحث نهم﴾ در نماز جماعت است بدانکه نماز های واجبی را بجماعت کردن مستحب
است و در یومیه مؤکد است خصوص صبح و مغرب و عشاء که مؤکد تر است و منقول
است که نماز با عالم برابر است با هزار نماز و ناسید قرشی برابر است با صد نماز و
بشمار جهات فضیلت ثواب آن بهمان مقدار زیاد میشود و بتعدد مأمومین مضاعف
میشود ثواب آن و در نماز جمعه با اجتماع شرایط جماعت واجب است و اگر
کسی حمد و سوره او درست نباشد و ممکن نباشد او را تصحیح قرائت در وقت

بجهت تنگی وقت و مانند آن از قبیل نبودن کسی که از او یاد بگیرد معین است برای او جماعت کردن و اگر ممکن نباشد او را به هیچ وجه تصحیح قرائت مثل اینکه نقصی در زمان او باشد در این صورت جماعت واجب نیست و با آنچه متمکن است از قرائت میتواند نماز را بجا آورد و اقل عددیکه جماعت بآن منعقد میشود دو نفر است یکی امام و دیگری مأموم و مأموم واحد اگر مرد باشد مستحب است که در جانب راست امام بایستد و اگر زن باشد بایستد از یکنفر باشد در عقب او بایستد و شرط است موافق بودن نماز امام با مأموم در هیئت و کیفیت پس جایز نیست اقتدا کردن یومیه را بنماز میت یا عیدین را بآیات و بالعکس اما موافق بودن در صفت و عدد رکعات واجب نیست پس جایز است اقتدا نمودن حاضر بمسافر و مسافر بمحاضر و قضا را باداء و بالعکس مطلقاً و اقوی جواز اقتداء نماز طواف است بیومیه و بالعکس و هم چنین جایز است کسیکه نمازش را فردای خوانده است آن نماز را اعاده بجماعت کند بلکه مستحب است و اما نمازیکه احتیاطاً بجا میآورد اداء یا قضاء اقتدا بآن جایز نیست علی الاحوط بل الاقوی اگر چه نماز مأموم هم احتیاطی باشد و شرط است در امام جماعت چند چیز (اول) عقل (دوم) بلوغ (سیم) ایمان (چهارم) طهارت مولد (پنجم) مرد بودن اگر مأموم مرد باشد (ششم) عدالت یعنی ملکه و کفایت میکند در احراز آن حسن ظاهری که مظنون باشد که از تزویر نیست (هفتم) ایستاده بودن امام هرگاه مأمومین ایستاده باشند (هشتم) صحت قرائت او پس هرگاه امام نتواند تمام قرائت واجب را صحیح بخواند یا بعض حروف را بدل کند ببعضی و مأموم سالم باشد از آن اقتدا باو جایز نیست (نهم) نبودن حایل

بین امام و مأموم یا صاف پیش که مانع دیدن او باشد در تمام احوال نماز مگر آنکه مأموم زن باشد و همچنین ضرر ندارد حائلی که در بعض احوال نماز حائل باشد ولو در تمام حال جلوس بلکه اگر حائل مانع از عبور باشد نه از دیدن مثل شیشه یا پنجره و نحو آنها ایضاً ضرر ندارد ولی مثل يك سوراخ کفایت نمیکند (دهم) دور نبودن مأموم از امام یعنی محل سجده مأموم از محل ایستادن امام یا صاف پیش یا صاف بعین یا یسار که واسطه بین او و امام هستند از يك کام بلند و زیاده نباشد علی الاحوط اگر چه اقوی جواز بعد است بخدی که از صدق جماعت بیرون نرود (یازدهم) بلندتر نبودن جای امام از جای مأموم بقدر معتدبه یعنی يك وجب یا زیادتر بعلو تسنیمی یا بتسریح شبیه تسنیم ولی اگر سراسیمه بر قدری باشد ضرر ندارد مادامیکه شبیه تسنیم نباشد و اما جای مأموم هر قدر بلندتر باشد از جای امام ضرر ندارد با صدق اتصال و اقتداء (دوازدهم) پیش نبودن مأموم از امام و لازم مؤخر بودن مأموم است از امام اگر چه جزئی باشد و بدانکه واجب است بر مأموم متابعت کردن امام در افعال نماز باینکه افعال صلوٰه را پیش از امام بجا نیاورد بلکه احوط تاخیر است و اما در اقوال پس تکبیر الاحرام را باید بعد از امام بگوید علی الاحوط اگر چه اقوی جواز شروع در او است قبل از فراغ امام از آن تکبیر الاحرام و در غیر آن واجب نیست مطلقاً حتی در سلام اگر چه احوط است و جماعت منعقد میشود بذكر نمودن امام را در حال رکوع اگر چه امام ذکر رکوع را گفته باشد بلکه اگر ملحق بشود بامام در حال بلند شدن امام و خم شدن خودش بشرط آنکه بحد رکوع برسد قبل از آنکه امام از حد رکوع خارج شود

و رکعت اول او محسوب است و در نماز اخفائی در حال قرائت امام بهتر آنست که ماموم هم مشغول ذکر باشد بلکه اقوی در نماز جهر بهم جواز اشتغال آنست بلی اگر در نماز جهری ماموم قرائت با همه امام را بشنود واجب است ترك قرائت و اگر هیچ وجه نمیشنود اولی بلکه احوط قرائت حمد و سوره آهسته است اگر چه واجب نیست و اگر امام در قنوت باشد و ماموم تکبیر الاحرام سفت مستحب است متابعت کردن امام بخواندن قنوت و هم چنین در تشهد نیز متابعت کند و نشستن بطور نجافی در حال تشهد امام احوط است مانکه دو زانوی خود را از زمین بلند کند اگر چه واجب نیست و در رکعت دوم خودش قرائت را آهسته بخواند اگر چه در نماز جهریه باشد و در رکعت آخر امام میخواهد متابعت کنند امام را تا سلام به نشستن بنجافی و ذکر بگویند و اگر نمیکشود بعد از سر بلند کردن امام از سجده دوم بر خیزد و نمازش را تمام کند چنانچه هر جای از نماز جماعت بخواند بجهت عذری منفرد شود جایز است بلکه بدون عذر نیز جایز است و اگر امام را عادل میدانست و بعد از نمازش معلوم شد که کافر یا فاسق یا محدث بوده نمازش صحیح است و اگر در بین نماز بفهمد قصد انفراد کند و هر گاه ماموم سهواً پیش از امام برکوع رفت ذکر رکوع را بگوید و اگر گفت و برگشت هنوز بقیام نرسیده امام برکوع رفت واجب است قیام را بجا آورد و برکوع برگردد و نمازش صحیح است و اگر سهواً پیش از امام سر از رکوع برداشت برگردد و برکوع رود اگر قدری خم شد و هنوز بحد رکوع نرسیده امام سر بردارد او هم برگردد ضرر ندارد و همچنین است سجده در وجوب متابعت

کردن و لکن چون نشستن بعد از سجده ثانیه واجب نیست پس اگر در سجده
 ثانیه سهواً قبل از امام سر برداشت لازم نیست اكمال جلوس
 ﴿مبحث دهم﴾ در احکام نماز قصر و تمام است بدانکه واجب است در سفر
 قصر نمودن در نماز چهار رکعتی به ترك نمودن دو رکعت آخر آن هفت
 شرط ﴿اول﴾ آنکه آن سفر بقدر مسافت باشد و آن هشت فرسخ است چه
 رفتن به تنهایی یا بمقدار باشد یا رفتن و برگشتن یا هم هشت فرسخ باشد
 مثل آنکه بخواند از وطن خود یا از محل اقامت برود سر چهار فرسخ و
 برگردد همان روز یا بعد از آن و هر فرسخی سه میل است و هر میلی
 چهار هزار ذراع است بذراع دست پس اگر قصد او کمتر از مقدار مذکور
 باشد موجب قصر نیست چنانکه اگر شك داشته باشد که آیا باین مقدار هست
 یا نه و از سابق هم علم بمسافت نداشت قصر نکند ﴿دویم﴾ آنکه این مقدار
 را بقصد مسافت طی کند، پس هر گاه مثلاً عقب کر بخته می رود و نماید
 بقدر مسافت می رود یا نه قصر نیست اگر چه زیاده از مقدار هم برود بی
 در برگشتن اگر بقدر مسافت مزبور هست قصر کند ﴿سیم﴾ آنکه قصد مسافت
 را مستمر بدارد و متردد نشود تا آخر مسافت پس اگر قدری از آنرا که
 کمتر از مسافت میباشد بقصد مسافت طی نمود و بعد متردد شد در رفتن
 و یا برگشتن قصر نیست و اگر باز قصد رفتن نمود پس اگر بقیه بقدر مسافت
 است قصر کند و الا اگر باقی مانده بعد از قصد یا التقدریکه در حال قصد
 سیر نموده بقدر مسافت است قصر نماید خواه در حال تردد چیزی از راه را سیر
 نموده باشد یا نه اگر چه احوط جمع است خصوصاً هر گاه قدری را بدون قصد

طی کرده باشد و هرگاه بواسطه سیر در حال تردد چیزی از مجموع مسافت مقصوده ناقص شد تمام کنند ﴿چهارم﴾ آنکه قطع سفر نکنند بیکى از سه چیز ﴿اول﴾ بقصد اقامه در جائى ده روز ﴿دویم﴾ برسیدن بوطن خود ﴿سیم﴾ بماندن در جائى سی روز تمام بدون نیت اقامه ده روز بشرط آنکه محل تردد یکجا باشد پس هرگاه بعضی از سی روز در مکانی و بعضی در مکانی دیگر باشد حکم سفر که قصر است قطع نخواهد شد بلی ضرر ندارد خارج شدن از محل تردد ولو بقدر کمتر از مسافت بعزم مراجعت در همان روز یا بعد از آن روز که عرفاً از صلح بودن در یکجا سی روز متردداً خارج نشود که در این سه صورت حکم سفر که قصر کردن باشد قطع میشود و واجب میشود براو اتمام نماز و در حکم سی روز است یکماه هلالی اگر مصادف شود اول ورودش در آن محل با اول ماه بلی اگر کسی قصد اقامه ده روز در جائی نمود و یک نماز چهار رکعتی ولو قضاء یا تأخیراً در مواضع تأخیر یا غفلت از قصد اقامه بجا آورد و بعد عازم شد که قبل از ده روز برگردد یا متردد شد باید نمازهای خود را تا آنجاست تمام بخواند اگر چه بخواد همان روز برگردد بخلاف آنکه نماز چهار رکعتی نکرده عزم مراجعت نمود یا متردد شد در اقامه که باید قصر کند اگر چه ده روز در آنجا هم ماند بدون قصد اقامه و کسیکه قصد اقامه ده روز را در جائی نموده اگر در بین ده روز بخواد باطراف آنجا برود که کمتر از مسافت باشد و یک شب بایشتر بخدیکه منافی صدق اقامه در محل اول نباشد در آنجا ماند و برگردد محل اقامه خود ضرر باقامه او ندارد و باید نماز را تمام کند بلکه اگر از اول نیت اقامه او رفتن و برگشتن در همان روز باشد بدون ماندن شب بلکه ولو

بماندن شب هم ضرر ندارد و باید تمام کنند علی الاقوی ولی اولی و احوط در این صورت بلکه صورت سابقه نیز جمع است مابین قصر و اتمام (پنجم) آنکه سفر کردن شغل و عمل او نباشد مثل ساریان و مکاری و ملاح و هیمه کن و قاصد و امثال آن که اینها باید تمام بخوانند بلی اگر اینها سفر کنند در غیر عمل خود مثل آنکه زیارت کردن برود قصر کند و حکم وجوب اتمام بر اینها ثابت میشود هر وقت صادق باشد در عرف که عمل و شغل آنها سفر کردن است اگر چه در اثناء سفر اول آنها حاصل شود و منقطع میشود وجوب اتمام از آنها بماندن ده روز در جائی اگر چه بدون قصد اقامه ماند و اگر کسی را شغل پیش آمد که سه سفر پی در پی نمود بدون آنکه سفر را شغل خود قرار دهد بسات تمام کردن در سفر نمیشود (ششم) آنکه سفرا و حرام نباشد مثل غلام که از آقای خود فرار کند و مثل آنکه برای دزدی کردن یا برای اغات کردن ظلم برود یا آنکه قصد او در آن سفر توصل بترك واجب باشد که در این صورت باید تمام بخواند و هم چنین است اگر سفر کردن از برای صید لہوی باشد و مناط در وجوب اتمام حال غضیان است پس مادامی که عاصی است تمام کند و هر وقت عاصی نباشد قصر کند اگر مابقی بقدر مسافت باشد ولو ملحق از چهار فرسخ بوده باشد (هفتم) خروج از محل بانکه آنقدر از شهر دور شود که دیوارهای آن نا پدید شود یا اذان شهر رانشنود و احوط تحقق امرین است اگر چه اقوی کیفیت احدی است و فرق نیست در این شرط میان رفتن و برگشتن بلی اگر در وقت رفتن بجائی رسید و شك نمود که بعد ترخص رسیده یا نه در آنجا نماز را تمام کنند و در وقت

بر کشتن در همانجا قصر کند و احوط جمع میان قصر و اتمام است و فرقی نیست در این شرط ما بین وطن و بلد اقامه و بعد از تحقق شرایط واجب است قصر مگر در چهار جا (اول) مکه (دوم) مدینه (سیم) مسجد کوفه (چهارم) حایر حضرت سید الشهداء (ع) که در آنها مخیر است مابین قصر و اتمام هر چند احوط قصر و افضل اتمام است اما روزه در آنها نگیرد پس اگر عمداً نماز را در سفر تمام بخواند نمازش باطلست بلی اگر جاهل بحکم وجوب قصر باشد نمازش صحیح است و اگر در جائیکه اقامه عشره کرده باشد و باید تمام بخواند قصر کند از روی جهل بحکم احوط بلکه اقوی در این صورت اعاده است مطلقاً و هرگاه حکم و امید آنست ولی فراموش کرده بود مسافر بودن خود را و تمام کرد و بعد از نماز متذکر شد اگر وقت باقیست اعاده نماز کند و اگر وقت گذشته قضا ندارد و هرگاه سفر نمود بعد از دخول وقت و هنوز نمازش را نخوانده تا از حد ترخص خارج شد قصر کند چنانچه اگر مراجعت کرد از سفر بوطن خود یا محل اقامه رسید بعد از دخول وقت نماز را تمام بخواند و اگر در اینصورت نماز از او فوت شد لازم در قضاء آن در صورت اولی اتیان بنماز قصر است و در دوم اتمام

مطلب سیم

در احکام روزه بدانکه روزه عبارت است از امساک کردن از طلوع فجر تا مغرب شرعی از چیزهاییکه ذکر میشود و در آن چند مبحث است
 مبحث اول در شرایط روزه و آن چند چیز است *اول* عقل پس اگر در جزئی از آنها

دیوانه باشد روزی این صحیح نیست قضا هم ندارد **دوم** اسلام **سیم** ایمان
چهارم خدایی بودن از حیض و نفاس در تمام روز (پنجم) مسافر در وقت
 سفر بیکه تکلیف او قصر است در نماز بلی هرگاه قبل از زوال از سفر مراجعت
 کرد بوطن یا بمحل اقامه رسید و هنوز افطار نکرده روزی او صحیح است
 و اگر در ماه رمضان با قضا مضیق او باشد معین باشد واجب است که کمال
 صوم در آن روز و هم چنین هرگاه بعد از زوال سفر بخود روزی او صحیح است
 و بدانکه جایز است اختیار آن سفر کردن در روزه مبارک رمضان را اما در بقای
 اقسام روزه واجب معین مثل قضا مضیق یا نذر معین یا امثال آن بین اجزای
 عدم سفر است قبل از فجر اگر چه اقوی جواز است مطلقاً ولو بعد از فجر
 و قبل از زوال و اگر در سفر باشد و روزه معین بر او باشد اجزای قصد
 اقامه و اقوی جواز ترک است بلی اگر نذر کرده باشد روزه و روزی معینی را در خصوص
 سفر یا سفر او و حضرات تصریح با چند روز بر او واجب و صحیح است اگر چه در سفر
 باشد و قصد اقامه بر او واجب نیست ولی اطلاق در نذر کافی نیست (ششم) ایمن بودن
 از ضرر پس اگر ظن ضرر بلکه خوف معتدل به عدم العقلاء بضر داشته باشد
 مثل آنکه بترسد که روزه گرفتن باعث حدوث مرض یا زبانی مرض شود
 روزی اش صحیح نیست بلکه اگر بترسد ضرر بطفل خود یا آنکه شیر او مکم
 شود و طفل بسبب آن متضرر شود جایز است اقطار کند و لو یا تمکن از
 دادن بدایه که معیناً واجب نیست بلی اگر ممکن نباشد که بدایه بدهد و شیر
 خودش هم بجهت روزه گرفتن کم شود بحدیکه ضرر بطفل باشد روزی اش صحیح
 نیست چنانچه زن حامله که نزدیک باشد قوطع حمل او بترسد بر خود یا بطفل

چه از تشنگی یا گرسنگی روزه اش ضعیف نیست و هم چنین مرد پیر و زن پیر هرگاه عاجز باشند از روزه گرفتن و هیچوجه ممکنشان نباشد ولو باستغاثی روزه بر آنها نیست و قضاء و كفارة هم بر آنها نیست ولی اگر باعسرت ممکن باشد قضاء ندارد ولی باید فدیة بدهند چنانچه اگر کسی دردی دارد که شیر آب نمی شود و نمیتواند ترك آب خوردن نماید و در تمام روز روزه و قضاء و كفارة بر او نیست در صورت تعذر و عدم امکان و در صورت امکان با مشقت فقط فدیة بر او ثابت است نه قضاء ولی در حائل مقرب و مرضعه هم قضاء واجب است و هم فدیة و در خوف ضرر فقط قضاء تنها واجب است و فدیة در تمام صور عبارت است از اینکه بدل از هر روزی تصدق نماید بمدی از طعام و ابلوغ پس شرط صحت روزه نیست علی الاقوی بلکه شرط وجوبست مثل سایر عبادات که اقوی صحت آنهاست از طفل میسر **مبحث دوم** بدانکه شرط است در روزه نیت امساك از امور یکه ذکر میشود و کافی است در آن اینکه در شب آنروز قصد او این باشد که فردا روزه بجا میآورم قرآنی الی الله و لازم است تعیین اگر متعین نباشد و اینکه روزه را محض امتثال امر خدا بگیرد بلی در روزه استیجاری قصد تحمل از غیر هم لازم است و اگر نتواند آن ده چیز که میداید تفصیلاً بدین بگذراند بلکه همین قدر اجمالاً قصد امساك از مفطرات نماید کافی است و احوط در روزه ماه مبارك رمضان آنستکه شب اول نیت روزه تمام ماه را بنهاید اگر چه قدر واجب همان نیت در هر شب است علیحده و هرگاه نیت را فراموش نمود و قبل از زوال متذکر شد فوراً نیت کند کافی است و هرگاه بعد از زوال متذکر شد بقیة روز را امساك کند ولیکن روزه اوباطلست

و هم چنین است سایر روز های واجب چه قضاء چه غیر آن که قبل از زوال اگر منافعی بعمل نیاورده تجدید نیت میکند و بعد از زوال فوت میشود وقت آن اما روزه مستحبی پس وقت نیت آن باقیست تا پیش از غروب و در یوم الشک معتبر است نیت روزه آخر ماه شعبان و اگر روزه قضاء یا نذر یا کفاره و امثال آن بر او باشد معین است نیت آنرا بنماید و الا نیت روزه مستحب نماید و اگر هر وقت از آن روز معلوم شد که ماه رمضانست فوراً تجدید نیت کند روزه اش صحیحست و اگر یوم الشک را به نیت ماه رمضان روزه گرفت باطلست و هم چنین هر گاه تردید در نیت کند که هرگاه از رمضانست از آن و الا از آخر شعبان محسوب شود باز هم صحیح نیست اگر چه در این صورت معلوم شود که ماه رمضان بوده و هرگاه در بین روز نیت خروج از روزه نموده یا قصد رهای کرد یا مردد شد در نیت روزه اش باطلست و لو اینکه فوراً بشیطان شود و عود کند به نیت صوم ولی اگر نیت نمود که یکساعت بعد افطار میکنم روزه اش صحیح است

✽ مبحث سوم ✽ در بیان آنچه باید از آن امساك نمود و آن چند چیز است (اول و دوم) خوردن و آشامیدن است عمداً و فرقی نیست مابین خوردن و آشامیدن معتاد و غیر معتاد و خلل کردن دندان واجب نیست اگر چه اولی است و جایز است جائیدن طعام از برای طفل و حیوانات و چشیدن نمک آتش و امثال آنها مادامیکه عمداً چیزی از آن فرو نرود و اولی ترك آنها است و هم چنین جایز است مضغه کردن برای وضوء بلکه خنك شدن هم و مستحب است بعد از آن سه دفعه آب دهن را جمع کند و بیندازد و اگر بدون اختیار یا غفلتاً یا سهواً آب مضغه فرو رفت پس اگر بجهت نماز واجب یا بلکه یا مستحبی بوده

چیزی را واجب است و اگر بتوان خنك شدن باده قضاء لازم است در روزی که
 رمضان است ولی در قضاء روزه رمضان و باقی روزه های واجب مطلقاً بلکه
 در روزه رمضان بغیر قصد خنك شدن ولو بقصد عیث و لغو باشد اقوی صحت
 روزه و عدم لزوم قضاء است اگر آنچه احوط است او جایز است مسأله نمودن
 روزه دار بلکه میباید است و اگر مسأله را بیرون بیاورد مبادا میباید
 مسأله میکند و اگر بیرون آورده آنرا خنك کند و او را داخل دهان کند
 کند و الا آب آنرا فرو نبرد مگر آنکه آب معلق بمسأله مستهلک باشد و اما
 بلغ نمودن اخلاط سر و شینه مبطل نیست مبادا میباید قضای دهان پیامیده و اگر
 بنضای دهان نیاید و بلغ نماید باطل است (شیم) جماع است که مفسد او موجب
 قضاء و کفاره است در قبل یاد برای فاعل و مفعول اگر عمداً باشد و اجتناب
 سهواً یا نسیاناً ضرر ندارد ولیکن محض تذکر خود را خلاص کشد
 چنانچه با احتلام روزه باطل نمیشود و جایز است برای او تاخیر غسل و همچنین
 جایز است استبراء نمودن بیون و مستحبات از برای تحلیم در روز روزه و لو
 با علم ببقا چیزی از منی در مجری (چهارم) کذب بر خدا و رسول و ائمه هدی
 علیهم السلام است بنا بر احوط بلکه احوط الحاق حضرت زهرا و باقی ائمه
 و اهل بیت علیهم السلام است و مختص است این حکم بجائی که بداند کذب است
 و بگوید و الا مبطل نیست اگر چه در واقع کذب باشد و غلط خواندن قرآن و
 دعاء سهواً ضرر ندارد (پنجم) از تماس در آب است علی الاحوط اگر چه اقوی
 جواز و عدم ابطال است خواه غام سر و بدن او زیر آب برود یا سر تنها چه
 موی سر بیرون باشد یا نباشد و چه منافذ سر گشوده باشد یا نه و چه روزه واجب باشد

باستحب فضلا از اینکه بدفعات هر دفعه یکطرف سر را زیر آب کند ببدون
 اختیار یا با فراموشی روزه یا بخیال آنکه فرو نبرد فرو رفت یا آنکه
 آب زبانی در سر خود در بخت که تمام سر او را فرا گرفت
 یا در آب مضاف مثل گلاب و امثال آب فرو رفت
 که هیچ يك ضرر و قضاء ندارد (ششم) رسانیدن غبار غلیظ بمحل که مخرج
 خاه است و آن مفسد و موجب قضاء و كفاره است اگر عمداً باشد و اگر
 غبار غیر غلیظ باشد ضرر ندارد و فرق نیست ما بین غبار حلال مثل آرد با حرام
 مثل نخلا چه خودش باعث بر ایصال غبار شود یا دیگری مثل آنکه
 بایستد در موضعی که غبار است و خود را حفظ ننماید بخلاف آنکه هرگاه خود را
 حفظ کند بنحویکه ناید و بعد ظاهر شود که فرو رفته ضرر ندارد و
 احوط اجتناب از دود و بخار غلیظ است اگر چه از قلیان کشیدن و محوان
 باشد یا غیر آن بلکه خالی از آفقه نیست در خصوص بخار غلیظی که
 مستحیل آب میشود (هفتم) فی کردن است عمداً و آنهم علی الاقوی موجب
 قضاء است نه كفاره و اگر بدون اختیار فی کرد چیزی بر او نیست و اگر
 ضرورت اقتضا کند فی کردن را دیگر بر او حرام نیست و مفسد روزه هم نیست
 و هرگاه این اختیار غذا یا آب بیرون آید تا بمحل برسد و بر گردد ضرر
 ندارد بلکه اگر فرو بردنش ضرر بدنی نداشته باشد لازم است و اسکر کردن
 قضاء دهن نباید باید آنرا برزد و اگر عمداً فرو برد مفسد و موجب
 قضاء و كفاره است (هشتم) اخراج منی از خود نمودن است عمداً بغیر
 جماع هر چند بملاعبه و ملاسه یا تقبیل یا حلیله خود باشد بشرط آنکه قصد

او ازال باشد یا عادت او خروج منی باشد بلکه در این دو صورت بطل است
اگر چه منی بیرون نیاید علی الاحوط اگر چه اقوی در صورت عدم ازال
عدم بطلان است مطلقاً فضلاً از اینکه اگر عادت او نبوده و قصد ازال هم
نداشته باشد و منی بیرون آمده و بداند که اگر کسی در روز روزه محتمل
شد مثلاً میتواند عمداً استبراء کند ببول اگر چه یقین داشته
باشد بخروج آنچه در مجری مانده از منی (نهم) امانه کردن جماع است
بدون ضرورت و آن موجب قضاء و کفاره است علی الاحوط اگر چه
اقوی کراهت است و بجا آمد ضرر ندارد (دهم) بقاء بر جنابت است عمداً تا
طلوع فجر و آنهم حرام و مقصد روزه و موجب قضاء و کفاره است و مثل
بقاء بر جنابت است بقاء بر حیض و نفاس در ثبوت قضاء و کفاره و حکم
کفاره در تعدد بقاء بر جنابت و حیض و نفاس تا طلوع فجر مختص بشهر
رمضان است و در غیر آن حتی در قضاء آنهم ثابت نیست و در حکم تعدد
بقاء بر جنابت است خوابیدن بقصد غسل نکردن اما با عدم قصد آب
و غافل شدن و بیدار نشدن تا صبح روزه صحیح است و اما اگر از خواب
اول بیدار شد و دوباره خوابید بقصد غسل کردن یا با عدم قصد و بیدار
شد تا صبح قضاء تنها بر او واجب است و این دو خواب هیچ کدام حرام
نیست بلی غرم بر عدم غسل حرام است و همچنین هر گاه علم داشت که
خواب موجب عدم غسل است نیز حرام است و اما اگر بعد از خواب ثانی
بیدار شد و باز خوابید و بیدار نشد قضاء و کفاره بر او لازم است و اما
اگر جنب شد و غافل شد از جنابت یا از غسل کردن یا آنکه فردا واجب

است روزه بگیرد و غسل نگیرد و احوط بلکه اقوی قضاء است و اگر ممکن نشد از برای جنب و حیاض و نفساء غسل کردن واجب است بر آنها پس و بعد از تیمم احوط بیدار بودن است تا صبح اگر چه لازم نیست و اما مستحاضه پس صحیح است روزه او و توقف ندارد صحت روزه او بر غیر اخصال نهاری واجب بر او واجب نیست بلکه جایز نیست که مقدم بدارد غسل صبح را بر طلوع فجر

مبحث چهارم در بیان چیزهایی که موجب قضاء آنها میشود و آن چند چیز است (اول) آنکه پیش از تفحص از صبح یا قدرت بر آن مفطری بعمل آورد و معلوم شد که صبح بوده قضاء آن روزه واجب است و اگر تفحص نمود و مطمئن شد ببقاء شب و کشف خلاف شد قضا لازم نیست (دوم) آنکه اعتماد کند بقول کسی که گفت شب است یا اینکه قادر بوده بر معرفت فجر و بعد کشف خلاف شد قضاء لازم است (سیم) اگر کسی خبر داد که صبح است و او کان شوخی نمود و معلوم شد که صبح بوده قضاء لازم است (چهارم) اگر کسی خبر دهند که مغرب است و خودش قدرت بر ملاحظه کردن نداشت و افطار نمود بعد خلافت ظاهر شد قضاء بر او واجب است و اگر قدرت داشت و ملاحظه نکرد کفار هم لازم است مگر آنکه خبر عدل یا عدلین باشد و اگر بجهت ابر بودن اعتقاد کرد که مغرب شده است و افطار کرد بعد معلوم شد که روز بوده قضاء واجب نیست (پنجم) تعمداتی نمودن

مبحث پنجم در اقسام روزه واجب و آن هفت است (اول) روزه ماه مبارک رمضان (دوم) قضاء آن (سیم) صوم روز سیم اعتکاف (چهارم) صوم

در روز بدل هدی در هیچ نفع (بنجم) روزه که واجب میشود به نذر و عهد و پیمان و استیجار (ششم) روزه کفاره، افطار ماه مبارک رمضان و ثانی دو ماه باید متوالی باشد و واجب است بوجوب تخیری ماه بین آن و تنقی و اطمینان صحت مسکین و روزه کفارات بسیار است و بدانکه واجب است بر پسر بزرگ قضاء روزه که از والدین فوت شده بترتیب و تفصیلی که در سلوة گذشت و هر گاه وصیت کردند یا عهدی بنوعی از جانب آنها بجا آورد از آن ساقط میشود بلی اگر مریض بوده و افطار نمود و همان مریض مرد یا قدرت بر گرفتن آن بداشت تا مرد قضاء آن لازم نیست و هر گاه مریض افطار نمود و مریضش باقی ماند تا رمضان آیند قضاء از او ساقط است ولی بدل هر روزی يك مد از طعام کفاره بدهد اما عذر دیگر مثل سفر این چنین نیست پس باید قضاء بگیرد و اما هر گاه عذرش بر طرف شد و قدرت داشت و نگرفت واجب است بدل هر روزی هدی از طعام بدهد علاوه بر قضاء صوم و هر گاه چند سال بر او نگذرد و بعد قضاء کند همان يك کفاره.

سوال اول کافیت و سئوال دوم در شریعت و احکام و احکام و احکام

مطلب چهارم

در احکام زکوة است و در آن دو مقصد است

مقصد اول در زکوة بدن و در آن سه مبحث است. (مبحث اول) بدانکه واجب است زکوة بدن که فطره باشد بچند شرط (اول) بلوغ (دوم) عقل و عدم اعتناء (سیم) آزاد بودن و این سه شرط هم شرط وجوب است و هم شرط صحت

و اما اسلام شرط صحت است نه وجوب چنانچه غنی بودن شرط وجوب است نه صحت و غنی بودن متحقق میشود بمالك بودن اخراجات سال خود و عیال واجب النفقه خود اگر چه بصنعتی باشد که بتدریج بآن صنعت اخراجات سال خود و عیال خود را بگذرانند و وافی باشد و اگر چنین نباشد فقیر است و برای فطره واجب نیست ولی مستحب است و اگر یکصاع بیشتر نداشته باشد اولی آن است که بدهد از بابت فطره یکی از عیالات خود که فقیرند و او بدیگری بدهد و او بدیگری بدهد تا آخر عیالات او و میخواهد یکی از عیالات بدهد یا فقیر اجنبی * مبحث دوم * بدانکه واجب است دادن زکوة فطره از برای خود و هر که عیال و نان خوار او باشد خواه واجب النفقه او باشد یا نه بالسبغ باشد یا نه بنده باشد یا آزاد و هم چنین مهمانیکه از عیالات او محسوب شود در جزء آخر ماه رمضان که هلال شوال ظاهر شود و اگر مهمان کنندم فقیر باشد و مهمان غنی وجوب فطره ساقط است و هم چنین زنیکه چیز دار باشد و شوهرش فقیر و خرج زرا بمشقت میدهد که وجوب فطره ساقط است و اگر خرج او با غیر شوهر است فطره او بر منفق است و هم چنین است غیر زن از سایر عیالات * مبحث سوم * در جنس فطره و مقدار وجوب و مصرف آن و در آن چهار فصل است (فصل اول) در جنس آن و آن چند چیز است (اول) گندم (دوم) جو (سیم) خرما (چهارم) موز (پنجم) کشك (ششم) شیر (هفتم) عدس و نخود و امثال آن و اخوط اقتضای بر چهار اول است و افضل خرما و بعد از او موز است (فصل دوم) در مقدار آن و آن يك صاع است و مقدار صاع ششصد و چهارده مثقال و ربع مثقال صیرفی است از تمام اجناس و دادن قیمت کافی است

(فصل سوم) بدانکه واجب میشود فطره بداخل شدن شب شوال و اخراج فطره واجب است از طلوع فجر روز عید فطر تا زوال و اگر در این وقت اخراج نکرد وجوب ساقط است مگر آنکه معین کند که در این صورت وجوب ساقط نمیشود و تاخیر دادنش به مستحق جایز نیست مگر بمرجح شرعی از قبیل تعمیم بفقراء یا ترجیح بعضی بر بعضی دیگر از جهة استحسان یا فضیلة یا غیر آن **فصل چهارم** در مصرف آنست و آن فقراء میباشد و مراد کسانیست که مالک قوت سال نباشند فعلاً و بالقوه و اولی آنکه اقارب را بر غیر مقدم دارد و همسایه را بر غیر اقارب و اهل علم را بعد از ایشان بر غیر آنها و عدالت در فقیر شرط نیست و بهتر در زمان غیبت امام علیه السلام دادن به مجتهد است و شرط است در گیرنده فطره آنکه هاشمی نباشد مگر آنکه فطره دهنده هم هاشمی باشد و مگر در صورت ضرورت که جایز است هاشمی از غیر هاشمی بگیرد آنهم بقدر قوت یکشانه روز نه بیشتر و هم چنین شرط است در فقیری که فطره میگیرد آنکه واجب النفقه فطره دهنده نباشد و جایز نیست بهر فقیری کمتر از فطره یک نفر بدهند.

مقصد دوم در زکوة مال و در آن چند مبحث است.

مبحث اول در بقیة شرایط تعلق وجوب زکوة است غیر از بلوغ و عقل و حریت و آن دو چیز است (اول) مالک بودن نصاب (دوم) امکان تصرف در آن در تمام سال در آنچه گذشتن سال در آن معتبر است ولی در غیر آن معتبر است امکان تصرف در او در وقت تعلق زکوة باو باینکه غاصبی غصب نکرده باشد او را بلی اگر توقف داشته باشد امکان تصرف در آن بردادن قدر قلیلی از مال و ندهد احوط زکوة دادن آن مسألت اگر چه اقوی عدم وجوب است و هم چنین اگر بدون دادن

مال ممکن باشد گرفتن از غاصب بعد از گذشتن زمانی که بالفعل واجب نیست
 زکوة و مثل آنست هر گاه قادر بر بیع باشد نه تصرف در عین و زکوة قرض
 بر قرض گیرنده است نه بر دهنده و بدانکه معتبر نیست در وجوب زکوة
 مال غنی بودن بلکه بر مالک نصاب واجب است زکوة آنرا بدهد اگر چه
 وافی بمؤنه سال او نباشد و هم چنین قرض مانع زکوة نیست پس اگر شخص
 مالک نصاب باشد و معادل آن یا زیاده قرض داشته باشد زکوة دادن بر
 او واجب است و اگر زمینی را اجاره دهد بغله زکوة بر مستأجر
 زارع لازم است.

* مبحث دوم * در آنچه زکوة آن واجب است و آن نه چیز است
 (اول) طلا (دوم) نقره و شرط است در این دو آنکه مسكوك باشد (سیم)
 گوسفند (چهارم) شتر (پنجم) گاو و در این پنج شرط است گذشتن سال
 و متحقق و مستقر میشود بدخول ماه دوازدهم اگر چه آنگاه از سال دوم
 محسوب نمیشود و در گوسفند و گاو و شتر شرط است آنکه در تمام سال چرند
 باشند در علف مباح غیر مملوك و مدار بر صدق اسم سائمه است اگر چه
 گاهی جزئی از مال مالک خورده باشند بنحوی که از صدق سائمه خارج
 نشود و معلوف بودن متحقق میشود بخوردن چیزیکه مملوك باشد و
 در اولاد آنها اعتبار بحال مادر آنها است و مبدا سال
 در اولاد وقت زائیدن آنها است و شرط است در شتر و گاو آنکه کارکن نباشد مثل
 اب کشی و آسیا کردن و سواری و مدار بر صدق عرفی است که آنها را کار
 کن نگویند در تمام سال (ششم) کنده (هفتم) جو (هشتم) مویز (نهم) خرما و شرط

است در این چهار چیز آنکه مالك آنها را پیش از وقت وجوب مالك باشد چه زراعت و چه به بیع و چه بائمال آن و واجب نمیشود زکوة در این چهار مگر بعد از خراج سلطان و آنچه مخارج زراعت و تصفیة دانه و خشکانیدن انکور و رطب نموده باشد و احوط اعتبار نصاب است قبل از اخراج خراج سلطان و مؤنة زراعت اگرچه اقوی اعتبار نصاب بعد از آنهاست

بحث سیم در نصاب آنها است و در آن چند فصل است (فصل اول) در نصاب طلال و نقره است و از برای هر يك دو نصاب است (نصاب اول) بازدهة مثقال صیرفی است و (نصاب دوم) سه مثقال و در نصاب اول ربع مثقال و ثمن مثقال صیرفی است که نه نخود میشود باید بدهد و در نصاب دوم عشر مثقال شرعی بدهد و نصاب اول نقره صدو پنج مثقال صیرفی است و نصاب دوم بیست و يك مثقال صیرفی است و در نصاب اول نقره دو مثقال و پنج ثمن باید بدهد و در نصاب دوم نیم مثقال صیرفی و عشر ربع آن و ضابطه کلیه آنکه هر وقت بمقدار نصاب از طلال و نقره رسیده و بالا رفت از چهل يك بدهد اگر چه بعضی اوقات قبلی زیاده دارد و در حکم نصاب زکوة طلال و نقره است زکوة مال النجاره (فصل دوم) در گوسفند پنج نصاب است (اول) چهل و زکوة آن يك گوسفند است (دوم) صدو بیست و يك و زکوة آن دو گوسفند است (سیم) دویست و يك و زکوة آن سه گوسفند است (چهارم) سیصد و يك و زکوة آن چهار گوسفند است (پنجم) چهار صد و زکوة آن و هر چه بیشتر شود هر صد گوسفند يك گوسفند بدهند و گوسفند را که برای زکوة میدهد اگر نباشد باید داخل

سال دوم شده باشد و اگر گوسفند میش باشد اکتفا بتمام شدن بازده ماه مینماید (فصل سوم) در نصاب شتر و آن دوازده است (اول) پنج و تا پنج نصاب هر کدام پنج بالا میرود تا بیست و پنج و زکوة هر پنجگی يك گوسفند بدهد (ششم) بیست و شش و زکوة آنرا شتری که داخل در سال دوم شده باشد بدهد (هفتم) سی و شش و زکوة آن را يك شتری که داخل در سال سوم شده باشد بدهد (هشتم) چهل و شش و زکوة آن يك شتریست که داخل در سال چهار شده باشد (نهم) شصت و يك و زکوة آن يك شتر است که داخل در سال پنج شده باشد (دهم) هفتاد و شش و زکوة آنرا دو شتری که داخل در سال سیم شده بدهد (یازدهم) نود و يك و زکوة آنرا دو شتریکه داخل در سال چهارم شده باشد بدهد (دوازدهم) صد و بیست و يك پس زکوة آن و هر چه بیشتر شود در هر پنجگاه شتر یک شتریکه داخل در سال چهار شده باشد یا در هر چهل شتر یک شتری که داخل در سال سوم شده بدهد و آنچه قبل از بلوغ بنصاب مابین نصابهاست در آن چیزی نیست و لازم است در شتریکه برای زکوة میدهند باید ماده باشد بلی اگر ماده که داخل در سال دوم شده باشند میتوانند اکتفا نمایند به زکوة داخل در سال سوم شده باشد (فصل چهارم) در کارد و نصاب است (اول) سی و زکوة او يك کاویست که داخل در سال دوم شده باشد (دوم) چهل و زکوة او يك کاوی است که داخل در سال سوم شده باشد و کار میش در حکم کاو میباشد (فصل پنجم) در نصاب غلات اربع از کندم و جو و انکود و خرما است و نصاب آنها یکی است و بعد از رسیدن و خشک شدن اعتبار نصاب در آنها میشود لیکن تعلق زکوة در کندم و جو در حالتی میشود که دانهایش بسته میشود و در خرما در وقتی که زرد و سرخ

میشود و در انکور در وقتیکه غوره میباشد و آنچه زاید از نصاب باشد اگر جزئی باشد زکوة آن واجب است و نصاب شصت صاع است که مطابق است با صد و چهل و چهار من بوزن شاه الا چهل و پنج مثقال صیرفی و بمن تبریز دویست و هشتاد و هشت من الا چهل و پنج مثقال مزبور و بعبار حقّه نجف که نهصد و سی و سه مثقال و هشت نخود است هشت وزنه و پنج حقّه و نیم الا پنجاه و هشت مثقال و نلث مثقال صیرفی و بحقّه اسلامبول که دویست و هشتاد مثقال است بیست و هفت وزنه و ده حقّه و سی و پنج مثقال است و مقداریکه بایستخراج نماید در غلات عشر است اگر در آب دادن محتاج بجرخ و آلات آبکشی نباشد باینکه آب نهر خودش در آن می نشسته بابه باران عمل آمده و نصف عشر است اگر محتاج بجرخ و آلات آبکشی بوده و اگر بعضی اوقات آب دادن با آلات بوده و بعضی اوقات نبوده حکم تابع غلبه احدی است که عرفاً صدق کنند که سقی بان شده و اگر صدق نکنند که باحدی سقی شده بلکه صدق کنند که هر دو قسم آب داده شده سه ربع عشر بدهد

«مبحث چهارم» در مصرف زکوة است و آنها هشت صنفند (اول) و (دوم) فقراء و مساکین و بدانکه اگر کسی ادعای فقر کند و صدق و کذب او معلوم نباشد احوط استعمال حال او و تحصیل ظن غالب بفقر او است خصوص کسیکه سابقاً غنی بوده اگر چه اقوی آنست که قولش مسموع است و مراد از فقیر در مصرف زکوة فطره گذشت (سیم) کسانیکه زکوة را جمع آورده میکنند (چهارم) مؤلفه قلوبهم (پنجم) در آزادی بنده هائیکه در بندیت

باشند (ششم) قرض داران (هفتم) مطلق خیرات از قبیل ساختن مدرسه و مسجد و رباط و یل و اعانت زوار و حجاج و امثال آن (هشتم) اشخاصیکه بغیرت افتاده اند و بیچاره میباشند و در ولایت خودشان غنی میباشند بشرط آنکه ممکن نشود از برای آنها قرض گرفتن . * مبحث پنجم * بدانکه مستحب است بردن زکوة را نزد مجتهد عادل در زمان غیبت و شرط است در زکوة دادن قصد قربت و کافی ست قصد قربت نمودن مالک وقت دادن آن بواسطه آنکه باصناف برساند و مستحب است که بیک نفر کمتر از اصاب اول الملاء یا تفرقه ندهد بلکه احوط است مگر آنکه آن مقداریکه باید اخراج نمود کمتر از مقدار مزبور باشد و جایز است آنقدر در فقیر بدهند که غنی شود .

مطلب پنجم

در احکام خمس است و در آن دو مبحث است

(مبحث اول) در آنچه خمس بدان تعلق میگیرد و شرایط آن و در آن دو فصل است (فصل اول) بدانکه چیزهاییکه خمس بدان تعلق میگیرد هفت چیز است (اول) مالیکه از کفار حربی در جهاد بدست بیاید و هر گاه جنگ باذن امام باشد و هم چنین هر مالیکه از کفار حربی به دزدی یا حيلة از تصرف ایشان بیرون بیاید علی الاحوط اگر چه اقوی در آن عدم وجوب خمس است از جهت غنیمت بودن بلی از حیث منافع مکسف بودن که قسم هفتم است خمس در او واجب است (دویم) معادن حتی نمک و گوگرد (سیم) کنج (چهارم) چیزهاییکه از هر یا بفرو رفتن در آن بیرون میآورند مثل

مرحان و مروارید و آنچه بغیر فرو رفتن از دریا میگیرند داخل منافع مکاسب است که میآید اگر از معادن نباشد (پانجم) زمینیکه ذمی از مسلم بخرد و اگر همیشه غیر معوضه باو نماید خمس ندارد و خمس تعلق میگیرد بعین او (ششم) مال حلال که مخلوط بحرام شده و تمیز آن ممکن نباشد (هفتم) منافع مکاسب از تجارت و صداغت و جمیع انواع اکتساب و زیاده ای که تدارک نموه از برای سال چه از خوراک باشد یا غیر آن و هم چنین زیاده ای منافع زراعت و کسب اگر چه کمی باشد بانواع و اقسام کسب خمس آنها واجب است و هم چنین زیاده ای قیمت مالیکه خمس آنرا داده و خریده است برای فروش و منفعت یا حاصل شده تفع بدون قصد اکتساب بعین اگر چه صدق اکتساب در او بکند مثل آنکه املاک را خرید و مقصود او زراعت بود نه فروش یا اصلاً قصد منفعت نداشت ولیکن منفعت غیر عینی در او بهم رسید خمس در این واجب است بجهت آنکه صدق کسب بعین میکنند و منفعت هم در او بهم رسیده بلی اگر صدق کسب نمیکند مثلاً آنکه املاک موروثی است یا املاکی است که بهبه و هدیه حاصل شده و منفعت غیر عینی در او بهم رسیده خمس در او نیست * فصل دوم * در شرایط آنها بد آنکه شرط است در تعلق خمس بمعدن و گنج آنکه بعد از وضع مؤنیه استخراج آنها قیمت بقیه بمقد نصاب یکی از نقدین رسیده باشد لیکن اگر گنج از نقره است معین است نصاب نقره و اگر از طلا است معین است نصاب طلا و در غیر آنها اگر نصاب یکی از نقدین رسیده باشد کفایت میکند در وجوب خمس اما در معدن پس معین است که به نصاب طلا برسد و نصاب نقره صد و پنچ مثقال صیرفی و در طلا بازده مثقال مزبور است چنانکه

تاخیر خمس دادن آن تا آخر سال بجهت اخراج مؤنه از آن و جبران
خسر آن اول سال بشفاع حاصل در آخر سال در تجارة واحده بخلاف سایر
اقسام که وجوب دادن خمس در آنها فوری است و تاخیر جایز نیست
(بحث دوم) در قسمت و مصرف خمس و شرائط آن دو فصل است

فصل اول * در قسمت آن و آن به شش قسم منقسم میشود سه سهم
آن از امام و آن در این عصر از حضرت صاحب الامر عجل الله فرجه میباشد
و سه سهم دیگر از ایتام و مساکین و ابن السبیل از سادات است و شرط است در صحت
خمس دادن قصد قربة در غیر از زمینیکه ذمی از مسلم خریده است و لازم
است تعیین آنچه میدهد از سهم امام علیه السلام و غیر آن و در سه سهم مال
غیر امام تعیین معتبر نیست و اگر خمس را تعیین نمود و بدست مجتهد یا فقیر
داد جایز نیست عدول از آن

[فصل دوم] در شرایط آن بدانکه شرط است در اصناف غیر از امام علیه السلام
چند چیز (اول) آنکه مؤمن اثنی عشری باشد اما عدالت پس در آنها
شرط نیست (دوم) آنکه از اولاد عبدالمطلب پدر هاشم باشد که جدّ حضرت
رسول میباشد نه از اولاد مطلب برادر هاشم و باید اتسایش باین بزرگوار
از جانب پدر باشد نه از جانب مادر تنها (سیم) فقیر بودن ایتام و مساکین و
معنی فقیر گذشت و شرط است در ابن السبیل بیچاره بودن در آن باشد یک
خمس میگیرد و قسمت کردن مابین این سه طایفه شرط نیست و احوط آنکه
اقوی آنکه زیاده از مؤنه سال بآنها ندهند و جایز نیست در ابن السبیل که
زیاده از حاجت او بدهند و شرط است در سفر ابن السبیل آنکه سفر معصیت

نباشد و هم چنین در دادن زکوة باو که اگر سمرقانی سمر معصیت باشد جایز
 نیست دادن هیچ يك باو و فرقی نیست در وجوب خمس دادن مابین زمان حضور
 امام علیه السلام و غیبت او هجاء الله تعالی فرجه چه در سهم آن حضرت و چه
 در سایر سهام و سایر سهام را بدون اذن مجتهد میتواند داد بسادات و اما
 سهم امام علیه السلام پس اختیار آن بامجتهد عادلست اگر چه غیر اعلم باشد
 پس اگر بدون اذن مجتهد بسادات داد احوط آنکه دوباره بدهد اگر چه دور
 نیست اكتفا نمودن بامضای مجتهد اگر در محل خود واقع شده باشد و اگر
 ممکن نباشد رسانیدن آن بمجتهد و نه حفظ نمودن آن بامجتهد برساند مجاز است
 بعدول مؤمنین از بابت مرقوم بدهد که بسادات یا غیر سادات بر حسب تقلید
 آن عدول مؤمنین و فتوای مجتهد شان بدهند و سید نمیتواند مبلغ کلی خمس
 را به جزئی مصالحه کند و تضییع حقوق سادات را بنماید و جایز نیست بر کسی که
 میخواهد خمس بدهد خمس مال را بر ذمه بگیرد و تصرف در آن نماید مگر
 باذن مجتهد عادل بلی جایز است در از باح تجارت که تصرف در
 خمس او کند قبل از تمام شدن سال اگر چه خمس مال را بر ذمه نگیرد
 و اگر از سید فقیری طلبی داشته باشد و خمس بر او واجب شود میتواند
 بای او حساب کند از بابت سهم سادات و اعلام او هم واجب نیست و
 هم چنین است در زکوة بلکه در رد مظالم نیز اگر چه احوط اذن مجتهد است
 در آن و هرگاه خمس را بسید داد با مظنة فقر او و بعد معلوم شد که فقیر
 نبوده احوط دوباره دادن و اقوی اكتفا بان میباشد و الحمد لله اولاً و آخراً
 تمام شد جزء اول از کتاب شریف مختصر الرستاقی در عبادات از

در باب زکوة گذشت و هم چنین در غوس شرط است که بعد از اخراج مؤنه آن قیمت بقیه مقدار سه ربع مثقال صدفی طلا باشد و در تعلق خمس بمال حلال مخلوط بحرام معتبر است مجهول بودن قدر حرام و مالک آن و کفایت میکند در خلیت آن دادن خمس آن اگر علم اجمالی نداشته باشد بزیاد تر بودن حرام از خمس یا بالعکس که در این دو صورت حکم مجهول المالک بایمانی آن مال که مخلوط است جاری میشود و اما اگر مالک و قدر هر دو معلوم باشد باید همان قدر بمالک آن بدهد و اگر مقدار را بداند و مالکش را نشناسد بعد از یأس از مالک باید تصدق دهد آنرا از جانب مالکش چه بسادات دهد یا عوام و حاجت باستیدان از حاکم شرع نیست بلی احوط استیدان و دادن بغیر سادات است مگر با علم بسادات مالک مجهول و اگر بداند مالک را و نداند مقدار را قدر متیقن را بدهد کافی است مگر آنکه حالت سابقه معلومه اش زیاد تر باشد مثل آنکه میداند مثلاً ده تومان از مالک نزد او بوده و بعضی از آنرا یقیناً داده و بعضی باقی است و نمیداند مقدار آن بعضی را که باقی است در این صورت با عدم رضای بصلح باید یقین کنند بدادن تمام ده تومان و شرط است در تعلق خمس با انتفاعات و ارباب مکاسب آنکه بعد از وضع خرج سال و عیال خود چیزی زیاد آمده باشد اگر چه جزئی باشد و در خرج معتبر است میانه روی بحسب حال و شأن خود که در عداد مسرفین و سفهاء شمرده نشود پس اگر زیادتی بماند بر او محسوب میشود و خمس زیادتی را باید بدهد بخلاف آنکه اگر بر خود تنگ گیری کنند که احوط بلکه اقوی خمس دادن است و داخل میشود در مؤنه سال

او کسب و غلام و حیوانات سواری و ظروف و کتب و لباس و مسکن و آنچه بر حسب زیادت خود محتاج بآن است و هم چنین از مؤنه است صدقات و هدایا و خرج نکاح و ضیافت و سفر طاعت از زیارت و حج مستحبی و هم چنین آنچه لازم شود بر او بنذر و شبیه آن و کفارات اگر در آن سال مستلزم شده باشد و هم چنین اخراجات حج واجب اگر در آن سال مستطیع شود چنانچه اگر بتدریج سالهای جمع شود آنچه در سال آخر بهمرسد داخل در مؤنه آن سال است و اگر در آن سال از رفق حج معذور باشد بر او محسوب نمیشود و خمس آن واجب است بلکه اگر معذور نباشد و عیانا تاخیر بیندازد خمس آنرا بدهد بنا بر احوط بلکه اقوی اگر چه بولش تلف شده باشد چنانچه از مؤنه است اداء دین و خسران آن سال اگر چه مثل غرامت اتلافات باشد و هم چنین اگر از سالهای سابق مدیون باشد و تا آن سال قدرت بر اداء آن نداشته باشد بخلاف آنکه اگر در یکی از سالهای سابق قادر بوده و نداده که از مؤنه محسوب نیست علی الاحوط بل علی الاقوی اگر چه از دست او رفته باشد و اگر کسی میتواند اخراجات خود را از غیر منافع مکسب و مزارع بگذارند مثل آنکه ارثی یا و رسیده اولی بلکه احوط وضع آنست از غیر منافع اگر چه جایز است اخراج از منافع ایضا و ابتداء سال ابتداء شروع بکسب است در مکسب و وصول فایده است در غیر آن و در اینجا مراد سال تمام شدن دوازده ماه قمری است و شرط نیست در وجوب خمس در ارباب مکسب نصاب و نه انقضاء سال بلکه بمجرد حصول منفعت اگر چه کسی باشد خمس واجب میشود لکن جایز است

فتاوی حضرت مستطاب حجة الاسلام و المسلمين آية الله في الارضين والخاصي
لخوزة المسلمين (آقای حاج شیخ محمد مهدی الخالصی) الکاظمینی الخراسانی مع
المسلمین بدوام عمره و طول بقائه و ملحق باو خواهد شد جزء ثانی صکه
در حج است انشاء الله و مخفی ننماید آنکه حضرت مستطاب سید العلماء العالمین
و قدوة الفقهاء الراشدين سيدنا الاجل الحاج ميرزا حسن الحسيني اللواساني
النجفي دامت برکاته بر حسب امر مطاع حضرت معظم له مؤلف ادام الله ظله
و بجهة خدمتگذاری بعموم اخوان مؤمنین و مقلدین حضرت مؤلف که خصوص
در این عصر نوع طبقات توجه بآن وجود مقدس نموده و اغلب بسالاد از
عرب و عجم و ترکستان و هندوستان و غیر ذلك در امر تقلید رجوع بایشان
نموده و قطره از بحار فضائل و مراتبشان منتشر و بمقتضی آیه شریفه الذین
آمنوا و عملوا الصالحات سیجعل لهم الرحمن ودا محبوب تمام طبقات گردیده و
قاطبة مسلمین من العامة و الخاصة را بقید فدویت و عبودیت مقید نموده ولذا
لیلاً و نهاراً در مقام مطالبه رساله عملیه فارسیه ایشان بر آمده و آن قبله
انام را کالمجبور نموده که در ارض اقدس رضوی علیه السلام بآنکه بسبب ظلم گفار
آواره از وطن بوده و باکثرت مشاغل و تشمت بال و تفرق حواس و کسالت
مزاج بنگارش این (مختصر الرساله) بر آمده و حسب الله و طلباً لمرضاته
حضرت حاج آقای لواسانی معظم له منطور کمال سعی در تصحیح و تنقیح
تطبیق او بر فتاوی ایشان نموده و امید است از هر جهتی مطبوع قارئین
و مقبول در گاه حضرت رب العزة جل شانہ و نافع در یوم لا ینفع مال و
لا بنون گردد انشاء الله و کلیه منتفعین از این رساله شریفه بانی و مصحح و

مباشرةً وا از دهای خیر حیا و مینا نحو اهند فراموش نمود و قد وقع
 الفراغ من كتابه و تصحيحه و طبعه ليلة الجمعة و هو اليوم
 الخامس عشر من ربيع الثاني سنة ثلث و اربعين
 و ثلثمائة بعد الالف من الهجرة
 النبوية في البقعة المقدسة
 الرسولية عليه وعلى آتائه
 افضل التسليمات
 والتحية

و قد اتمى بحمد الله في رمضان سنة ١٢٨٥

CALL No. { ۱۱۸۳ ACC. No. ۱۲۷۹۵ (P)

AUTHOR الحافظ محمد محمدی

TITLE رسالہ مختصر الرسائل (جز الاول)

Class No. ۲۴۰۵۹ Book No. ۱۱۸۳ (P)

Author الحافظ محمد محمدی

Title رسالہ مختصر الرسائل (جز الاول)

AT THE TIME

Borrower's No.	Issue Date	Borrower's No.	Issue Date



MAULANA AZAD LIBRARY

ALIGARH MUSLIM UNIVERSITY

RULES:—

1. The book must be returned on the date stamped above.
2. A fine of **Re. 1-00** per volume per day shall be charged for text-books and **10 Paise** per volume per day for general books kept over - due.

المخلص